

**Mittel-Europäische Gruppe
für Vincentinische Studien
40/97**

MEGVIS

Berichte - Anregungen - Fragen

Katharina Labouré - die Heilige des Schweigens

P. Georg Witzel C. M.

Friedrich Ozanam

Der Seligsprechungsprozeß von Friedrich Ozanam

Konrad Blokesch

**Schwester Rosalie Rendu und ihre Beziehung zu den
Vinzenzkonferenzen**

Sr. Alfonsa Richartz

Die Vinzenz-Konferenzen in der Slowakei

Felix Virsik

**Vinzenz-Konferenzen - persönliche Hilfe im weltweiten Verbund -
Methoden und Leitlinien**

von Erich Schmitz M. A.

Die Association Internationale des Charités - A.I.C.

von Anne Sturm/Herne

**„Leben“ in einem Wagen und „Wohnen“ in einem Haus.
Pastoral in einer Wohnwagensiedlung in den Niederlanden.**

Sr. Marie-Anne

**Literaturauswahl zu Leben und Werk von
Prof. Dr. Antoine-Frédéric Ozanam**

Buchbesprechung „The Vincentian Family Tree“

von Betty Ann Mc Neil; Fdl.C.

**Middle-European Group for Vincentian Studies
Le Groupe Centre-Européen d'Études Vincentiennes
El Grupo Centro-Europeo para los Estudios Vicentinos**

Vinzenz-von-Paul-Gymnasium

Priv. Altsprachliches Progymnasium der Vinzentiner
(staatl. annerk.)

Prüm-Niederprüm/Eifel

Postfach 10 80
54591 Prüm

Tel. 06 55 1-8 51

Niederprüm, 12. Juli 1997

Liebe Schwestern und Brüder

nachdem es mir gelungen ist, die Ergebnisse der letzten MEGVIS-Tagung aus der Osterwoche 1997 zu sammeln, möchte ich mich zunächst recht herzlich bei den Schwestern von Innsbruck für ihre gastliche Aufnahme und bei Herrn Victor Groetelaars für die Vorbereitung und die Gesprächsleitung bedanken.

Die VINZENTINISCHE FAMILIE war das Hauptreferat von Pater Robert Maloney, Generalsuperior der Vinzentiner, auf der Tagung in Untermarchtal 1996. Und dieses Thema beschäftigt ihn unaufhörlich, um die zweimillionen Mitglieder vinzentinischer Familien weltweit einander näher zu bringen, um immer mehr Zusammenarbeit im Geiste des heiligen Vinzenz möglich zu machen.

Die VINZENTINISCHE FAMILIE WELTWEIT UND DIE HERAUSFORDERUNG FÜR IHRE MISSION INS DRITTE JAHRTAUSEND HINEIN wird auch das Hauptthema der Generalversammlung der Vinzentiner 1998 in Rom sein. Im Hinblick darauf wurden alle Studiengruppen und vinzentinische Zeitschriften eingeladen, sich bei der Vorbereitung auf die Generalversammlung zu beschäftigen mit der VINZENTINISCHEN FAMILIE und ihren vielen Zweigen. Denn Voraussetzung für gemeinsame Werke ist zunächst ein gegenseitiges Kennenlernen.

Die VINZENTINISCHE FAMILIE; das kann denn auch das Thema sein, unter das sich alle Artikel dieses Heftes zusammenfassen lassen: Anlässlich der Heiligsprechung von Katharina Labouré vor 50 Jahren besinnen wir uns auf ihr Charisma und die Anfänge der Marianischen Jugend; dann Frédéric Ozanam, der am 22. August in Paris seliggesprochen wird und seine Verbindung zu der Vinzentinerin Rosalie Rendu; die Geschichte der von ihm gegründeten Vinzenzkonferenzen; der Neuanfang der Vinzenzkonferenzen in der Slowakei und ihre internationale Zusammenarbeit; AIC und die Caritas-Konferenzen in Deutschland; das Wohnwagenapostolat der Schwestern in den Niederlande. - Und wenn wir dann noch die von Erich Schmitz M.A. von den Vinzenzkonferenzen detailliert erarbeitete Bibliographie zu Frederic Ozanam hinzufügen, geschieht das, um eine wertvolle Arbeitshilfe bekannt zu machen für alle, die über Ozanam weiterforschen.

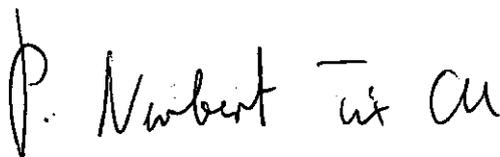
THE VINCENTIAN FAMILY TREE von Schwester Betty Ann McNeil, ein Lexikon von 250 Seiten aus dem Vincentian Studies Institute, wird von Pater Gerard van Winsen ausführlich besprochen und gewürdigt. Es ist ein weltweiter Führer und Wegweiser zu den Gemeinschaften, die sich auf Vinzenz von Paul berufen und in ihm ihren geistlichen Führer und das Vorbild für ihre caritative Arbeit sehen.

Zum Schluß danke ich herzlich allen Autoren, die uns ihre Skripten kostenlos zur Verfügung gestellt haben; aber auch denen, die die Herausgabe der MEGVIS - Hefte immer wieder durch Spenden unterstützt haben. Wir werden auch in Zukunft darauf angewiesen sein. Und wie Sie feststellen, ist das gegenwärtige Heft ziemlich umfangreich geraten. Deshalb unser Konto:

Missionsverein der Vinzentiner, Deutsche Bank Köln, BLZ 370 700 60, Konto-Nr. 124 549 7.

Es grüßt Sie, verbunden in der Liebe Christi

Ihr



MEGVIS BERICHTE - ANREGUNGEN - FRAGEN
Herausgeber: Mitteleuropäische Gruppe für Vinzentinische Studien
Verantwortlich: P. Norbert Tix C.M., Postfach 1080, D-54591 Prüm

| MEGVIS-TAGUNG vom 2.-3. April 1997 | | | |
|---|--------------------------------|-------------------------|-----------------------------|
| im Exerzitenhaus in Innsbruck | | | |
| | | | |
| | <u>Teilnehmerliste:</u> | | |
| | | | |
| | HOLLAND | | |
| | | | |
| 1 | Sr. Marie Anne van Erven | Berkstraat 37 | NL-3434 CC Nieuwegein |
| 2 | Sr. Raymunda van de Laar | Venstraat 30 a | NL-5241 CG Rosmalen |
| 3 | Sr. M. Therèse Brinkmann | Hinthamerstraat 164 | NL-5211 MV 's-Hertogenbosch |
| 4 | Sr. Dorien Dros SCMM | Groesbeekseweg 145 | NL-6524 CV Nijmegen |
| 5 | P. Wiel Bellemakers CM | Postbus 7055 | NL-5980 AB Panningen |
| 6 | P. Gerard van Winsen CM | Postbus 7055 | NL-5980 AB Panningen |
| 7 | P. Simon van Nisselrooy CM | W.Bilderdijkhof 122 | NL-2624 ZK Delft |
| 8 | P. Victor Groetelaars CM | Postbus 7055 | NL-5980 AB Panningen |
| | | | |
| | | | |
| | BELGIEN | | |
| | | | |
| 9 | Andrée Thomanek | Rue Joseph Brand 118 | B-1030 Bruxelles |
| | | | |
| | FRANKREICH | | |
| | | | |
| 10 | Sr. Marguerite Schwein | 11, rue de la Toussaint | F-67081 Straßburg Cedex |
| 11 | Sr. Claire Lett | 11, rue de la Toussaint | F-67081 Straßburg Cedex |
| | | | |
| | | | |
| | DEUTSCHLAND | | |
| | | | |
| 12 | Sr. M. Alfonsa Richartz | Wingert 1, Kommern | D-53894 Mechernich |
| 13 | Sr. Cypriana Ploskal | Merheimerstraße 217 | D-50733 Köln |
| 14 | Sr. Simone Fischer | Merheimerstraße 217 | D-50733 Köln |
| 15 | P. Norbert Haasbach CM | Vinzenz v.P.Gymnasium | D-54591 Prüm |
| 16 | P. Norbert Tix CM | Vinzenz v.P.Gymnasium | D-54591 Prüm |
| 17 | P. Georg Witzel CM | Oststraße 21 | D 59555 Lippstadt |
| 18 | Sr. M. Ildefonsa Goczok | Neustraße 16 | D-31134 Hildesheim |
| 19 | Sr. M. Marcelina Großheim | Langer-Feld-Straße 31 | D-30559 Hannover |
| 20 | Sr. Ursula Bittner | Am Busdorf 4 | D-33098 Paderborn |
| 21 | Sr. Annemarie Heißel | Kalterer Straße 3 | D-64646 Heppenheim |
| 22 | Sr. M. Jacintha Kulanjikipil | Kalterer Straße 3 | D-64646 Heppenheim |
| 23 | Superior Richard Jäger | Kalterer Straße 3 | D-64646 Heppenheim |

| | | | |
|----|--------------------------------|-----------------------|-----------------------|
| | | | |
| 24 | Sr. M. Concordia Christl | Göggingerstraße 94 | D-86199 Augsburg |
| 25 | Sr. M. Reinholda Rast | Göggingerstraße 94 | D-86199 Augsburg |
| 26 | Sr. M. Beatrix Franger | Göggingerstraße 94 | D-86199 Augsburg |
| 27 | Sr. Amabilis Krieg | Mutterh.d.Barmh.Schw. | D-89617 Untermarchtal |
| 28 | Sr. Karin Maria Stehle | Mutterh.d.Barmh.Schw. | D-89617 Untermarchtal |
| 29 | Sr. Maria Caritas Gebhardt | Nussbaumstraße 5 | D-80336 München |
| 30 | Superior Joseph König | Nussbaumstraße 5 | D-80336 München |
| 31 | Sr. Philea Heider | Kanalstraße 22 | D-63037 Fulda |
| 32 | Sr. Waltraud Streb | Kanalstraße 22 | D-63037 Fulda |
| 33 | Superior Winfried Kurzschenkel | Kanalstraße 22 | D-63037 Fulda |
| 34 | Sr. Judith Zega | Sersheimerstraße 24 | D-89617 Stuttgart 40 |
| 35 | Sr. Andrea Maria Kopf | Habsburgerstr. 120 | D-79104 Freiburg |
| 36 | Bernhard Krabbe Dir. | Leopoldring 13 | D-79098 Freiburg |
| 37 | Erich Schmitz | Viktoriabergweg 8 | D-53424 Remagen |
| 38 | Anne Sturm | Am Dängelbruch 58 | D-44625 Herne |
| | | | |
| | | | |
| | SLOWAKEI | | |
| | | | |
| 39 | P. Augustin Slaninka CM | V'celárska 8 | CL-82105 Bratislava |
| 40 | Felix Virsik | V'celárska 8 | CL-82105 Bratislava |
| | | | |
| | | | |
| | UNGARN | | |
| | | | |
| 41 | P. Leo Roderburg CM | Ménesi U 26 | H-1118 Budapest |
| 42 | Johann Silvester Biró | Ménesi U 26 | H-1118 Budapest |
| | | | |
| | | | |
| | SLOWENIEN | | |
| 43 | Dr. Stanko Gerjolj, CM | Tabor 12 | SL-1000 Ljubljana |
| | | | |
| | | | |
| | ITALIEN | | |
| | | | |
| 44 | Sr. Margit Ties | Laurinstraße 77 | I-39012 Meran Gratsch |
| 45 | Sr. Cornelia Knapp | Laurinstraße 77 | I-39012 Meran Gratsch |
| 46 | P. Victor Bieler CM | | I-00164 Roma |
| | | | |
| | | | |

| ÖSTERREICH | | | |
|------------|-----------------------------|-----------------------|---------------------------|
| 47 | Sr. Corsina Kranewitter | Gumpendorfer-Str.108 | A-1062 Wien |
| 48 | Sr. Benildis Wimbauer | Gumpendorfer-Str.108 | A-1062 Wien |
| 49 | Dietmar Neumann CM | Gumpendorfer-Str.108 | A-1062 Wien |
| 50 | Rudolf Parth CM | Kaiserstraße 7 | A-1070 Wien |
| 51 | Sr. Donata Hampel | Salzachgässchen 3 | A-5020 Salzburg |
| 52 | Sr. Magdalena Pomwenger | Salzachgässchen 3 | A-5020 Salzburg |
| 53 | Sr. Hedwig Moser | Salzachgässchen 3 | A-5020 Salzburg |
| 54 | P. Jacques Reintjes CM | Fr. Jozefkai 27 | A-5020 Salzburg |
| 55 | Sr. Christa Bauer | Mariengasse 12 | A-8020 Graz |
| 56 | Sr. Sonja Dodic | Mariengasse 12 | A-8020 Graz |
| 57 | Franz Kangler CM | Kart Cinar Sok.2 | TR-80020 Istanbul-Karaköy |
| 58 | Wolfgang Pucher CM | Vinzenzgasse 42 | A-8020 Graz-Eggenberg |
| 59 | Jerney Alexander CM | Mariengasse 24 | A-8020 Graz |
| 60 | Florian Parth CM | Mariengasse 24 | A-8020 Graz |
| 61 | Oswald Rosenberger CM | Mariengasse 16 | A-8020 Graz |
| 62 | P. Johann Pertl | Mariengasse 16 | A-8020 Graz |
| 63 | Reinhard Kofler | Mariengasse 16 | A-8020 Graz |
| 64 | Sr. Anna Elisabeth Drenovac | Klostergasse 10 | A-6511 Zams |
| 65 | Sr. M. Gertraud Egg | Klostergasse 10 | A-6511 Zams |
| 66 | Sr. M. Bertilla Ehrenguber | Pfänderstraße 20 | A-6911 Lochau |
| 67 | Sr. M. Magna Rodler | Taubstummeninstitut | A-6060 Mils |
| 68 | Sr. Barbara Weindl | Josefsinstitut | A-6060 Mils |
| 69 | Sr. Dominika Duelli | Rennweg 40 | A-6020 Innsbruck |
| 70 | Sr. Pauline Thorer | Rennweg 40 | A-6020 Innsbruck |
| 71 | Sr. Adelinde Huber | Rennweg 40 | A-6020 Innsbruck |
| 72 | Sr. M. Clarina Mätzler | Rennweg 40 | A-6020 Innsbruck |
| 73 | Gertrud Haid | Prinz-Eugenstraße 21 | A-6176 Völs |
| 74 | Dr. Oskar Wötzer | Weingartnerstraße 114 | A-6020 Innsbruck |

**Bibliothek der Lazaristen
St. Georg - Istanbul**

Katharina Labouré - die Heilige des Schweigens

P. Georg Witzel C. M.

Im Laufe der Jahrhunderte wurde sich die Kirche bewußt, daß Maria, von Gott „mit Gnade erfüllt“ (Lk 1,28) schon bei ihrer Empfängnis erlöst worden ist. Das bekannte das Dogma von der Unbefleckten Empfängnis, das 1854 von Papst Pius IX. verkündigt wurde:

„...daß die seligste Jungfrau Maria im ersten Augenblick ihrer Empfängnis durch die einzigartige Gnade und Bevorzugung des allmächtigen Gottes im Hinblick auf die Verdienste Jesu, des Erlösers des Menschengeschlechtes, von jeglichem Makel der Urschuld unversehrt bewahrt wurde.“

Diese Glaubensaussage der Unbefleckten Empfängnis wurde 24 Jahre nach der Erscheinung der Gottesmutter in der Rue du Bac öffentlich von der Kirche verkündet. Es war zwar schon im Keime in der Heiligen Schrift und in der mündlichen Überlieferung enthalten, von den Kirchenlehrern und Päpsten verteidigt, seit langer Zeit in vielen Kirchen gefeiert, von Bildhauern und Malern durch die Kunst verherrlicht, aber durch die Erscheinungen der Gottesmutter in der Rue du Bac und die Verbreitung der „Wundertätigen Medaille“ wurde der Glaube an die Unbefleckte Empfängnis so recht volkstümlich und allgemein.

Das von Maria selbst geoffenbarte Gebet: „ O Maria, ohne Sünde empfangen, bitte für uns, die wir zu dir unsere Zuflucht nehmen !“ von so vielen Christen auf der ganzen Welt wiederholt, wurde ein tägliches Gebet, das sicherlich viel dazu beitrug, daß Pius IX. das Dogma von der Unbefleckten Empfängnis verkündete. (S.46)

Schon seit Bestehen der beiden Genossenschaften (der prêtres de la mission und der filles de la charité) hat die Verehrung der Gottesmutter in diesen Gemeinschaften einen besonderen Stellenwert. Vinzenz von Paul, der eine kindliche Liebe zu Maria pflegte, wies auch seine Schutzbefohlenen auf die Mutter Jesu und unsere Mutter hin.

Louise von Marillac, die Maria „die einzige Mutter der Genossenschaft“ nannte, pilgerte regelmäßig nach Chartres, um ihre Schwesterngemeinschaft der Gottesmutter anzuempfehlen. So sind sich sowohl die Hl. Louise wie auch der Hl. Vinzenz im klaren, wie notwendig es ist, die beiden Gemeinschaften in ganz besonderer Weise der Gottesmutter zu weihen. Das geschieht am 8.12.1658. Wir sehen in dem folgenden Text, der regelmäßig von den Töchtern der christlichen Liebe nach jedem Gesätz des Rosenkranzes gebetet wird, wie sehr gerade die Verehrung der Unbefleckten Empfängnis in der Genossenschaft ihren Platz hatte:

O allerseligste Jungfrau, ich glaube und bekenne deine heilige und makellose Empfängnis. O reinste Jungfrau, durch deine jungfräuliche Reinheit, deine unbefleckte Empfängnis, deine glorreiche Würde als Mutter Gottes, erlange mir von deinem lieben Sohne die Demut, die Liebe, eine große Reinheit des Herzens, Leibes und Geistes, eine heilige Beharrlichkeit in meinem lieben Berufe, die Gabe des Gebetes, ein frommes Leben und einen guten Tod.

Unter den Gebetsübungen nahm und nimmt die Andacht zur „Unbefleckten“ eine hervorragende Stelle ein. Es ist dies ein heiliges Vermächtnis der beiden Stifter der Genossenschaft, des Hl. Vinzenz und der Hl. Louise. Von dieser Gemeinschaft, in der Maria in besonderer Weise verehrt wird, sagt sie selbst: „ . . . ich will meine Gnaden ganz besonders über diese Gemeinschaft ausgießen, denn

ich liebe sie sehr...“ (S.31) Ist es deshalb verwunderlich, daß sich Maria gerade aus dieser Gemeinschaft, die sie so sehr liebt, eine Schwester aussucht, die sie sich zum Werkzeug erwählt, um ihr diese „Botschaften vom Himmel“ mitzuteilen?

Schauen wir uns nun dieses einfache Bauernmädchen Zoé-Laboure' an, das Maria als Überbringerin ihrer Botschaften ausgesucht hat. Wer war Katharina Laboure'? Katharina stammt aus dem bäuerlichen Land der Bourgogne. Nördlich von Lyon liegt das kleine Dörfchen Fain-les-Moutiers. Der Ort zählt etwa 200 Einwohner. Das wichtigste Haus ist ein großer Bauernhof, der dem Vater Katharinas gehört. Der große Taubenschlag - er ist etwa 10 m hoch und 8m breit und hat Platz für 1.200 Tauben, sagt uns, daß die Familie Laboure' zu den ersten Familien des Landes gehörte. Bis zur französischen Revolution waren solche Taubenschläge das Privileg der Adeligen. Die Erlaubnis, einen Taubenschlag zu besitzen, wurde in Burgund als ein besonderes Vorzugsrecht angesehen.

Auf der gegenüberliegenden Straßenseite steht die kleine Dorfkirche, in der nur selten die Hl. Messe gefeiert wird. Seelsorglich wird das Dorf Fain-les-Moutiers von den Priestern des Pfarrortes Moutiers-Saint-Jean betreut. Eine Schule gibt es in diesem kleinen Ort nicht, wohl aber ein Bürgermeisteramt. Von 1811 bis 1815 bekleidet Peter Laboure' das Amt des Bürgermeisters in Fain. Im Alter von 25 Jahren heiratet er die 23jährige Madeleine Gontard. Es ist bekannt, daß sie aus einer begüterten Bürgerfamilie stammte und daß sie gebildet war (sie war früher Lehrerin). Von den 17 Kindern, die den Labourés in nicht ganz 20 Jahren geboren wurden, kam nur 10 über die Kindheit hinaus, 7 Jungen und 3 Mädchen. Um 6 Uhr abends, am Freitag, dem 2.Mai 1806 wurde Katharina, die in der Familie immer Zoé gerufen wurde, als das 3. jüngste Kind der Familie Laboure' geboren. Sie ist lebensfähig. Am 3.Mai wurde die Kleine bereits in der Dorfkirche von einem alten Benediktinerpater getauft. Nach ihr wird noch am 21.Oktober 1808 Marie Antoinette Laboure' (in Fain immer Tonine genannt) geboren und am 19. November 1809 ihr Bruder August Laboure', der allerdings zeitlebens behindert war und besonderer Pflege bedurfte.

Frau Labouré, geschwächt durch die rasch aufeinander folgenden Geburten, starb mit 42 Jahren am 9.Oktober 1815. Katharina ist erst neun Jahre alt. Der Vater gibt sie und die kleine 6jährige Tonine seiner Schwester in Pflege, der Madame Jeanrot. Obschon die Kinder mit großer Liebe aufgenommen werden, ist auffallend, daß Zoe in diesen Jahren (1816/1817) nie in eine Schule geschickt wurde, auch nicht nach der Rückkehr ins Vaterhaus. Tonine wurde später von ihrem Vater unterrichtet. Erst im „Kloster“ lernt Katharina Lesen, Schreiben und Rechnen. Am 25.Januar 1818 empfängt Zoé die erste heilige Kommunion in ihrer Pfarrkirche in Moutiers Saint Jean. Von dieser Zeit an wurde sie gemäß der Aussage ihrer Schwester Tonine mehr und mehr „innerlich“. Inzwischen wurde der Haushalt von der 20jährigen Marie-Luise geführt, die aber bald nach Katharinas Erstkommunion ihr Postulat bei den Barmherzigen Schwestern in Langres beginnt. Am 22. Juni 1818 beginnt sie ihr Seminar in der Rue du Bac.

All die vielseitigen Arbeiten lasteten nun auf den Schultern der beiden 10- und 12jährigen Mädchen. Zoé sollte sich vor allen Dingen um den Haushalt und den Hühnerhof kümmern und die Sorge für den Taubenschlag übernehmen. Die Labourés' hatten zeitweilig 600 -bis 800 Tauben. Sie mußte für die Familie und die gesamte Hausgemeinschaft kochen, Kleidung und Wäsche in Ordnung halten und für die Feldarbeiter das Essen und Trinken hinaustragen. Jede Woche hielt sie einen kleinen Waschtage, einmal im Jahr eine große Wäsche. Das war ein schwieri-

ges Unterfangen. Denn die Wäsche mußte etwa 100m zum Waschhaus getragen, um dort gewaschen zu werden. Am Tag ihrer Erstkommunion sagte Zoe ihrer Schwester Tonine: „Ich werde auch einmal ins Kloster gehen wie Marie-Louise!“ Daher lehnte sie alle Heiratsangebote mit Entschiedenheit ab. Und sie bekam nicht wenige Angebote, war sie doch eine schöne, geschickte Hausfrau, die den jungen Burschen gefiel. „Ich werde nie heiraten, nie!“, sagte sie zu ihrem Vater. Statt dessen eröffnete sie ihm, sie möchte, wie ihre Schwester Marie-Louise, ins Kloster gehen.

Der Vater war - trotz seiner Frömmigkeit - nicht bereit, nun auch noch eine zweite Tochter Gott zu schenken. Das wäre wohl etwas zuviel verlangt. Um ihr die Klostergedanken auszutreiben, meinte er, werde er sie mal für einige Zeit zu seinem Sohn Charles schicken, der in Paris eine Schenke unterhielt, in der vor allem Tagelöhner und Fuhrleute verkehrten. Hier sollte Zoé die Bedienung übernehmen. Im Gehorsam gegenüber ihrem Vater ging sie zwar dorthin, fühlte sich aber dort von der ersten Stunde an unglücklich. Nach einem Jahr (1828/1829) gab er sie dann schweren Herzens wieder frei.

Ihre Schwester aus dem Kloster, der sie ihr Leid geklagt hatte, riet ihr, die Einladung einer Tante, der Schwester ihrer Mutter, anzunehmen und einige Zeit in deren Mädchenpensionat zu gehen, um die versäumte Schulbildung nachzuholen.

So kam Zoe 1829 in das Pensionat nach Châtillon-sur-Seine, wo Töchter der vornehmsten Familien erzogen wurden. Auch hier fühlte sie sich sehr unwohl, war sie doch bereits 23 Jahre alt. Ihr Plan, ins Kloster zu gehen, rückte immer näher. Bereits im heimatlichen Pfarrort in Moutiers Saint Jean, lernte sie die Barmherzigen Schwestern kennen. Und in Châtillon-sur-Seine fand sie wieder eine Niederlassung dieser Kongregation, wo die Schwestern ein Krankenhaus betreuten. Auf Anraten ihrer älteren Schwester bat sie in Châtillon-sur-Seine um die Aufnahme in das Postulat der Genossenschaft, nachdem ihr Vater - unwillig darüber - schließlich doch seine Zustimmung gegeben hatte.,

„Dann soll sie halt tun, was sie will, aber ich zahle keinen Pfennig!“ Doch für Mitgift und Aussteuer sorgte die Tante. So lesen wir im Januar 1831 in den Akten des Mutterhauses in Paris über die Aufnahme Katharinas die Aufzeichnung der damaligen Direktorin:

„Einkleidung vom Januar 1831. Katkarina Laboure', Tochter des Peter Laboure', Großbauers, und der Madeleine Gontard, aus Fain-les-Moutiers, Diözese Dijon, geboren am 2.Mai 1806 und am folgenden Tage getauft, eingetreten am 21.April 1830.

Sie hat als Aussteuer mitgebracht: Vier Paar Leintücher, 12 Servietten aus Hausleinen, halbbenützt, Leinwand für Hemden, vier Schals, 30 Hauben, davon 12 garniert, 11 Taschentücher, drei Paar Anhängesäcke, drei Paar Strümpfe, fünf Kleider, davon eines aus violetter Seide und ein dazu passendes violett-seidenes Halstuch. „Schwester Katharina hat also früher zweifellos ein seidenes Kleid getragen, was jedenfalls die ortsübliche Feiertagstracht war“.

Hierher nach Châtillon-sur-Seine gehört der Bericht über den Traum, den Katharina mit 20 Jahren über den „alten Priester“ hatte, der sie freundlich anschaute und ihr zulächelte, dessen Bild sie im Sprechzimmer dieser Niederlassung der Barmherzigen Schwestern sah.

In diesem Haus begegnete sie statt der Oberin zunächst der Assistentin Schwester Sejolles, die das Wesen Zoes durchschaute und sofort ihren wahren Wert erkannte. Später wird sie eine wichtige Zeugin im Seligsprechungsprozeß

Katharinas sein. Zoé tritt aber Anfang Januar (am 14. oder 22.1.) 1830 als Postulantin in Châtillon-sur-Seine ein, ohne noch einmal nach Hause zurückgekehrt zu sein. In dieser Zeit lernt sie etwas Lesen und Schreiben. Auch lernt sie besser Französisch sprechen. Sie übte sich in der Frömmigkeit, im Eifer und in der Liebe zu den Armen.

Es ist Mittwoch in der Osterwoche. Wir schreiben den 21. April 1831. Katharina durchschreitet die Pforte des Mutterhauses in der Rue du Bac. Sie ist glücklich, sich aus Liebe zu Gott und aus Liebe zur Muttergottes ganz dem Herrn und den Armen zu schenken. Als ihre Mutter starb, erwählte sie sich Maria als ihre Mutter. Bei ihrer Einkleidung erhielt sie ihren Taufnamen nun auch als Ordensnamen. Das Noviziat dauerte damals etwa acht Monate. In dieser Zeit fiel die Novizin in keiner Weise irgendwie auf. Das Zeugnis, das am Ende des Noviziates über sie ausgestellt wurde, war sehr mittelmäßig.

„Katharina Laboure‘: kräftig, mittelgroß. Sie kann lesen, schreiben nur für ihren eigenen Gebrauch; der Charakter schien gut. Ihre geistige Begabung und ihre Urteilskraft ist nicht hervorragend. Sie ist auch fromm; bemüht sich die Tugend zu erwerben.“ Eine eher schwache Beurteilung dieser jungen Schwester. Und doch war sie von Maria zu Großem ausersehen.

Die Erscheinungen

Es war am Vorabend des Festes des Hl. Vinzenz von Paul 1830. Kurz zuvor (25.04.1830) waren die Gebeine des Heiligen, die während der Revolution versteckt waren, in feierlichem Triumphzug in die Kirche der Vinzentiner zurückgebracht worden. Auch Katharina hatte an diesem Triumphzug teilgenommen. In der folgenden Nacht wurde sie geweckt durch den Ruf: „Schwester Laboure ‘, Schwester Laboure!“ Instinktiv zieht sie den Vorhang vor ihrem Bett zurück. Da steht auf dem Gang ein weißgekleideter Junge von vier oder fünf Jahren (ihr Schutzengel). Er sagte zu ihr: „Komm in die Kapelle, die seligste Jungfrau wartet auf dich!“ Die Schwester fürchtete, die anderen im Schlafsaal aufzuwecken. Aber das Kind beruhigte sie: „Habe keine Sorge. Es ist jetzt 1/2 12 Uhr; alles ist im tiefen Schlaf; Komm nur, ich warte auf dich.“

Eilig zieht sich die Schwester an. Dann gingen sie beide durch den Schlafsaal hinunter. Nicht nur, daß das Kind zur Linken ganz strahlend war, auch alle Lichter auf der Treppe und in den Gängen brannten. Als sie an die verschlossene Kapellentür kamen, berührte das Kind die Tür nur mit seinem Finger und sofort öffnete sie sich. Auch in der Kapelle brannten bereits alle Lichter. Doch nirgends war die selige Jungfrau zu sehen. Nach einiger Zeit, die ihr ziemlich lang vorkam, hörte sie etwas wie das Rauschen eines seidenen Kleides. Das Kind sagte: „Siehe, hier ist die seligste Jungfrau!“ Und Katharina sah, wie eine große, schöne Dame von der seitlichen Empore, rechts oben herunterschwebte, sich vor dem Tabernakel niederwarf und sich dann in den Sessel des Direktors auf der Evangelienseite setzte. Zuerst zweifelte Katharina, ob das wirklich die Gottesmutter sei.

Aber auf ein Wort des Engels hin, ging sie rasch vor, kniete sich vor die Gestalt nieder und legte kindlich ihre Hände auf deren Knie. In den nun folgenden zwei Stunden, den glücklichsten ihres Lebens, wie Katharina sagte, teilte ihr Maria vieles mit. Zuerst gab sie ihr Belehrungen über ihr persönliches Verhalten ihren Oberen gegenüber und wie sie sich in den bevorstehenden Heimsuchungen und Prüfungen

zu verhalten habe. Dann offenbarte sie ihr Verschiedenes über die Zukunft: Schwere Heimsuchungen werden über Frankreich kommen. Das Kreuz wird zu Boden geschleudert werden. Viel Blut wird fließen; sogar der Erzbischof von Paris wird umgebracht werden. Die Schwester fragte, wann das geschehen werde. Die Antwort war: „In vierzig Jahren“. Verschiedene von den Vorhersagen trafen schon in der Julirevolution desselben Jahres ein, das meiste aber während der Revolution der Kommune in Paris im Jahre 1871. Maria versicherte aber auch der Genossenschaft der Vinzenzschwestern ihrer besonderen Liebe. Freilich hatte sie manches an der Regeltreue auszusetzen. Sie sprach sogar von einem starken Rückgang in der Regeltreue. *„Die Regel wird nicht mehr gut beobachtet. Die allgemeine Ordnung läßt zu wünschen übrig; es ist überhaupt ein starkes Nachlassen in beiden Genossenschaften zu bemerken. Sag dem, der die Verantwortung für deine Leitung hat (P. Aladel) er möge alles daran setzen, daß die Regel wieder befolgt wird und er möge vor allem über die Lektüre, über den Verlust der Zeit und über die Besuche wachen. (S.31) Wenn die Regeltreue wieder hergestellt ist, wird sich eine Genossenschaft mit der eurigen vereinigen,... Gott wird sie segnen und sie werden einen tiefen Frieden genießen. Die Gemeinschaft wird groß werden. Aber es wird schwere Unglücksfälle geben. Die Gefahr wird groß sein, doch fürchtet nichts! Der liebe Gott und der Hl. Vinzenz werden die Genossenschaft beschützen. (S.32) Also habt Vertrauen ! Verliert nicht den Mut ! Ich werde euch zur Seite stehen.“* Und Maria hat ihr weiterhin gesagt: *„Mein Kind, Gott will dir eine Mission anvertrauen“.*

Doch für P. Aladel kam in kurzer Zeit eine große Überraschung. Die Schwester hatte von politischen Wirren und der Verfolgung von Katholiken in nächster Zeit gesprochen. Es war die Julirevolution 1830 gemeint. Sie hatte auch gesagt, ein Bischof werde im Kloster der Lazaristen Zuflucht suchen. Man solle ihn ohne Angst aufnehmen. Das Kloster werde verschont bleiben. Nicht einmal das Kreuz auf dem Giebel werde angetastet werden. Wie erstaunt war P. Aladel, als schon acht Tage darauf bei Ausbruch der Revolution Bischof Frayssinous, bisher Kultusminister in der gestürzten Regierung, an die Pforte von St. Lazare klopfte und um Schutz bat. Es geschah ihm kein Leid. Es machte Herrn Aladel sehr nachdenklich, aber ganz überzeugt war er immer noch nicht von den Marienerscheinungen.

Zweite Erscheinung der Gottesmutter am Samstag vor dem 1. Adventssonntag 1830.

Da Maria der Seherin eine besondere Mission in Aussicht gestellt hatte, war sie überzeugt, daß die Dame noch einmal erscheinen werde. Da kam der Samstag vor dem 1. Adventssonntag, der Abend des 27. November 1830. Während der Abendbetrachtung hörte Katharina wieder das Rauschen eines Kleides und wieder stieg die Himmelskönigin in die Schwesternkapelle hinab. Diesmal blieb sie etwas in der Höhe schweben. Sie war ganz in weiße Seide gekleidet und auf dem Haupt ein weißer Schleier, der bis zu den Füßen niederfiel und die ganze Gestalt umhüllte. Doch war die Fülle der Haare unter dem Schleier noch zu erkennen. Und das Gesicht war ganz frei. Die Dame sah etwa 40 Jahre alt aus. Sie sah wohl sehr freundlich aus, aber es lag auch ein gewisser Ernst, manchmal sogar Traurigkeit auf ihren Zügen. Sie stand auf einer Erdkugel und in ihren Händen hielt sie vor der Brust eine etwas kleinere Kugel. Wie sie erklärte, bedeutete diese Kugel die ganze Menschheit, aber auch jede einzelne Menschenseele, die sie Gott aufopferte. Besonders fiel der Schwester ihre unbeschreibliche Schönheit auf. Plötzlich war die Kugel aus den Händen verschwunden, Dafür waren an den Händen Ringe mit Edelsteinen zu sehen, die einen solchen Glanz ausstrahlten, daß die ganze übrige

Gestalt fast darin verschwand: ein Symbol der Gnaden, die Gott durch die Hände Mariens der Menschheit schenken wollte. Da kam schließlich der angekündigte) wichtige Auftrag: „*Laß nach diesem Muster eine Medaille prägen!*“ Es bildete sich nun ein Oval in Form einer Medaille um Maria. Sie trug die Inschrift: „*O Maria, ohne Sünde empfangen, bitte für uns, die wir unsere Zuflucht zu dir nehmen.*“ Das Bild scheint sich nun zu wenden und Katharina sieht ein „M“ mit einem Kreuz überhöht, die Herzen Jesu und Mariens und 12 Sterne. Sie hört eine Stimme: „*Laß nach diesem Bild eine Medaille prägen. Die Gnaden werden groß sein für diejenigen, die sie gläubig tragen.*“

Im Jahr 1835 wurde der Maler Lecerf beauftragt, die Erscheinung vom 27. November darzustellen. Um ein genaues Bild zu schaffen, befragte er Herrn Aladel, den Beichtvater von Schwester Katharina. Schwester Katharina gab Herrn Aladel die gewünschte Auskunft. Den Maler wollte Katharina nicht sehen. Aber das Gemälde hat sie gesehen, das der Maler angefertigt hat.

Die „Wundertätige Medaille“

Schwester Katharina hatte nun den Auftrag bekommen, eine Medaille prägen zu lassen. So vertraute sie alle Erscheinungen ihrem Beichtvater an, der zunächst verständlicherweise sehr zurückhaltend reagierte. Wie sie denn aussehen solle? Und Katharina beschrieb sie, wie sie sie gesehen hatte. Doch ihr Beichtvater läßt die Sache zunächst auf sich beruhen. Nach der dritten Erscheinung berichtete ihm Schwester Katharina, die seligste Jungfrau habe sich beklagt, daß die Medaille noch nicht geprägt sei. Doch ihr Beichtvater fuhr sie heftig an und tadelte sie, daß sie seinen Weisungen gegenüber ungehorsam sei. Ungefähr zwei Jahre nach den Erscheinungen hatte P. Aladel etwas mit dem Erzbischof von Paris zu besprechen. Bei dieser Gelegenheit kam er auf die Novizin und die Medaille zu sprechen. Der Erzbischof war diesem Vorhaben nicht abgeneigt und begrüßte es, die Medaille prägen und verbreiten zu lassen. Er sehe darin nur ein Mittel, die seligste Jungfrau Maria zu ehren.

Im Mai 1832 gab Aladel einer Firma den Auftrag, 20.000 Medaillen nach dem bezeichneten Muster herzustellen.

Sofort trat die Medaille einen wahren Siegeszug durch die ganze Welt an. Maria hatte bei der zweiten Erscheinung versprochen, daß alle, die die Medaille in frommer Gesinnung und mit Vertrauen tragen, große Gnaden erhalten würden. Tatsächlich liefen nun von allen Teilen der Welt Berichte von erstaunlichen Krankenheilungen ein. Daher auch der Name „Wundertätige Medaille“. Ursprünglich hieß sie die Medaille von Maria, der unbefleckt Empfangenen. (*Vergl. Das Wunder der Bekehrung des Juden Alfons Ratisbonne in der Kirche Saint' Andrea delle Fratte in Rom am 31. März 1842*) Erwähnenswert ist auch die Tatsache, daß schon ein Jahr nach der Erscheinung in der Rue du Bac 111 Seminarschwestern eintraten. Kurz darauf waren 500 Schwestern im Seminar. Schwester Katharina hat bis zu ihrem Tod mit niemandem über die Erscheinungen gesprochen, außer mit ihrem Beichtvater. Dem Erzbischof von Paris und selbst Rom gegenüber will sie unerkannt bleiben.

Ihr Leben in demütiger Zurückgezogenheit

In verborgener Zurückgezogenheit verrichtete sie ihre einfachen Arbeiten. Sie war keine Intellektuelle. Katharina sagte selbst von sich, sie sei nur für gröbere Arbeiten geeignet. Manchen Mitschwestern, die sie für nicht intelligent hielten, erschien ihre tiefe Sammlung einfach als Leere des Geistes. So mußte sie sich manchmal anhören: "Sie sind albern, arme Schwester! Sie sind wirklich dumm!" Nie gab sie darauf eine Antwort. Ihrer Freundin Schwester Sejolles erklärt sie selbst einmal: "Zeitlebens bin ich eben ein Dummkopf gewesen." Dennoch hatte Schwester Katharina ein klares Urteil und einen gesunden Menschenverstand. Das bewies sie beispielsweise in einem Brief an ihre ältere Schwester Maria Luise, die im Jahr 1818 bei den Barmherzigen Schwestern in der Rue du Bac eingetreten war. Nach 16 Jahren (1834) verläßt sie aus irgendwelchen Gründen die Genossenschaft wieder, nachdem sie vorher schon einige Jahre Oberin in einem Altenheim war. In einem Brief voller Rechtschreibfehler gibt sie ein glänzendes Zeugnis ihres vernünftigen Denkvermögens. Sie erinnert ihre ältere Schwester an die guten Ratschläge und Gedanken, die sie ihr vor ihrem Eintritt in die Genossenschaft gegeben hatte. Die soll sie nun auf sich selber anwenden. Damals schrieb sie ihr: „ . . . böte mir jemand ein großes Reich, ja die ganze Welt, ich betrachte dies alles wie den Staub auf meinen Schuhen; so sehr bin davon überzeugt, daß ich im Besitz der ganzen Welt nicht jene Freude fände, die ich in meinem Beruf empfinde."

Katharina riet ihrer Schwester, einstweilen ins väterliche Haus zurückzukehren. Dort in der Einsamkeit werde Gott zu ihr sprechen. *„Denk an den Tod unserer lieben Mutter, bei dem Du anwesend warst, und an den unsres teuren Vaters, der noch gar nicht lange her ist. Die Betrachtung über den Tod ist eines der besten Mittel, vor Gott Gnade zu finden.*

"Neben ihren Gebeten und guten Werken haben auch diese ernsten Gedanken die Rückkehr ihrer Schwester in die Genossenschaft bewirkt. Am 26. Juni 1845 wird sie erneut eingekleidet und zwar in Enghien. (Tod von Marie Louise am 25. Juli 1877 im Mutterhaus)

Und wie geht es mit Katharina weiter? Als ihr Noviziat zu Ende war, wurde sie in das Altenheim Enghien, Rue Picpus 12, im Norden von Paris versetzt. Am 5. Februar 1831 kam sie dort an und blieb dort die übrigen 45 Jahre ihres Lebens. Dieses Haus war nur durch einen gemeinsamen Garten von einem anderen Haus der Schwestern in der Reuillystraße getrennt. Beide Häuser hatten die gleiche Oberin. Die etwa 50 alten Leute in diesem Altenheim wurden von sieben Schwestern betreut. Hier mußte Katharina zuerst in der Küche arbeiten. Schon früh wurde ihr auch die Versorgung des Hühnerhofes anvertraut, so daß die Schwestern sie bald nur noch „o die Schwester vom Hühnerhof" nannten. Sie funktionierte den Klostergarten um in einen Bauernhof, auf dem Hühner, Tauben, Gänse und alles mögliche Kleinvieh gehalten wurde. Jedoch damit nicht genug. 1846 - am Fest des Hl. Josef - wird Katharina von ihrer Oberin beauftragt, eine Kuh für den Stall von Reuilly zu kaufen. Fast 16 Jahre hatte Katharina immer 1 bis 3 Kühe zu versorgen. Am 31. Oktober 1861 wird die dreißigste und letzte Kuh auf Anordnung von Schwester Dufes' verkauft. Das Kaufen, Verkaufen, die Betreuung und das Melken der Kühe machte Katharina mit Bravour. Hatte sie das doch zur Genüge auf dem väterlichen Hof gelernt. Man schätzt, daß Katharina etwa 10.000 Liter Milch von den Kühen in Reuilly gemolken hat. Durch ihren Bauernhof hat sie die Gemeinschaft der Schwestern und die alten Leute weitgehend am Leben erhalten. Gab es 1831 in Enghien sieben Schwestern, so wuchs ihre Zahl bis 1860 auf 29

Schwestern an. Beim Tod der Schwester Katharina Laboure' lebten dort sogar 40 Schwestern. Wo kamen sie alle her und was taten sie? Sehen wir uns die Zeit und die verworrenen Verhältnisse in diesem Viertel an. Noch sind die Schrecken der französischen Revolution überall zu spüren. Es gibt Trümmer und Arbeitslosigkeit. Vielen Menschen und Familien fehlte es am Nötigsten. Es fehlte überall an Lebensmitteln und an Kleidung. Es gab Reiche und Arme. In dem Viertel, in dem Katharina wohnte, war es besonders schlimm. Die Rue du Faubourg, die am Place de la Bastille ihren Anfang nimmt, die Straße Saint Antoine und vor allen Dingen die Rue de Reuilly waren die schlimmsten Straßen in der Revolution von 1830. Schwester Dufes, die Oberin von Schwester Katharina, berichtet von der verworrenen Situation in diesem Viertel: *„Dazu teilt Maria Katharina ein Anliegen mit, das ihr ganz besonders am Herzen liegt: nämlich die Notlage so mancher Kinder. In Reuilly werden Katharina und die Schwestern ihrer Gemeinschaft gewahr, wie sehr die Kinder und Jugendlichen verwahrlost und sich selbst überlassen sind. Sie sieht wie halbetrunkene Erstkommunikanten auf der Straße umhertorkeln. Man nennt sie „Zieher“, d. h. Kinder, die in den Tapetenfabriken ausgebeutet werden, jene Fabriken, die sich auf Kosten der Armen von Reuilly bereichern. Die Kinder und Jugendliche wurden wie Lasttiere behandelt.*

Die meisten haben nicht einmal die Erstkommunion erlebt. Am Abend lagen sie tot auf der Straße. Maria hält keine lange Rede über diese Kinder, sondern gibt einen ganz konkreten Auftrag, etwas für sie in die Wege zu leiten. Katharina spricht mit Pater Aladel darüber: „Die allerseligste Jungfrau will Sie mit einer Mission betrauen... Sie sollen der Gründer und Direktor sein. Es soll ein Verein der Marienkinder sein...“ Maria schlägt sogar vor, bestimmte Feste ihr zu Ehren zu feiern, damit die Jugendlichen entdecken können, wer Maria für sie sein möchte. So können sie über Maria einen Weg finden, der sie zu ihrem Sohn und einem menschenwürdigen Dasein führt.“

Im Übrigen herrscht dort jede Art von Unmoral. Die Prostitution blühte auf. Die Würde des Menschen wurde mit Füßen getreten. Die Armen kämpften gegen die Reichen und gegen die Katholiken, die etwas Besseres zu sein schienen. *„Die Kirche stand auf der Seite der Reichen“*, so glaubten sie. Also wurde versucht, sie zu vernichten. Im Viertel gab es auch eine große Papierfabrik, die sehr stank. In ihr mußten die Armen arbeiten und für den Unterhalt ihrer Familien sorgen. Die Luft und das Klima waren schlecht und verpestet. Nur wenige Kilometer hinter diesem Viertel, wo die Reichen wohnten, gab es Wald und gute Luft. Noch heute gibt es dort eine Straße und eine Metrostation mit Namen „Bei Air“ (= gute Luft). Die Wut der Armen gegen die Aristokraten war so groß, daß ca. 1.400 von ihnen erschlagen wurden. Man hob einen nicht sehr tiefen, langen Graben aus, in den man ihre Leichen legte, was in den Sommermonaten einen furchtbaren Gestank verursachte. So war das Wort zu hören: *„Zuerst haben sie uns ausgebeutet, nun verpesten sie auch noch die Luft und stinken zum Himmel“*. Schließlich wurden die verwesenen Leichen aus diesem Graben exhumiert und auf dem Cimetière de Picpus (einem kleinen Friedhof stadtauswärts) beigesetzt. So sah es in dem Viertel aus, in dem Katharina mit ihren Mitschwestern wohnte. Im Viertel Mouffetard, in dem Soeur Rosalie wohnte, und in vielen anderen Stadtteilen gab es „bureaux de Charité“ (Hilfsbüros der Nächstenliebe), welche die Armen versorgten. Das Reuilly-Viertel durchkämmten die Barmherzigen Schwestern mit ihren großen weißen Flügelhauben. Unter ihnen war auch Schwester Katharina. Die Schwestern betreuten dort eine Schule, eine Armenküche, ein Waisenhaus mit etwa 300 Kindern. Das

alles wurde vom Staat bezahlt.

In diese vergiftete Atmosphäre kommen die Schwestern. Sie bringen nicht nur Nahrung und Kleidung. Ganz langsam gewinnt das Volk wieder Mut und der Glaube an die Kirche und die Religion kehren langsam zurück. Den Schwestern kommt die „Revolution von der Medaille“ zu Hilfe. Von überall her erzählt man von Bekehrungen, wunderbaren Heilungen, Hilfe in Not und daß durch das Tragen der Medaille und das Gebet zur Unbefleckt Empfangenen Gottesmutter. Maria sparte nicht, denen ihre Gnaden zu spenden, die sie darum baten. Katharina und ihre Mitschwestern fürchteten sich nicht, auch in die dunkelsten Verließe zu gehen, um etwas Licht in dieses Schattendasein zu bringen. Immer mehr gelang es ihnen, diesen Armen auch wieder den Weg zu Gott und zur Kirche zu zeigen. Hatte Maria nicht gesagt: *„Kommt zu den Stufen des Altares, dort werden Gnaden ausgegossen werden...“* So wurde die Medaille verbreitet und dadurch zur Verehrung der Gottesmutter beigetragen.

Zurück zu Schwester Katharina. 1836 wird ihr eine Station mit der Pflege alter Männer übertragen. Das war keine leichte Arbeit bei den alten Leuten. Aber mit einer unvergleichlichen Geduld leistete Schwester Katharina diese Arbeit. Wenn andere Schwestern ihr manchmal rieten, doch energischer aufzutreten, antwortete sie: „Das kann ich nicht. Ich sehe unseren Heiland in ihnen.“ Das Leben der Katharina Laboure' floß in einer unglaublichen Einfachheit und Einförmigkeit dahin. Ihr Geheimnis, wie sie das leisten konnte, lag in dem Gedanken: *„Man langweilt sich niemals, wenn man den Willen Gottes tut.“* Immer wieder gern kamen die jungen Schwestern zu Katharina. Ihr konnten sie sich anvertrauen, ihr konnten sie ihr Herz ausschütten. Hatten sie Sorgen oder Ärger mit der Schwester Oberin, konnten sie sich auch hier bei ihr ausweinen. Für jede ihrer Mitschwestern hatte sie Zeit, hatte ein offenes Ohr und ein offenes Herz und eine immer zum Geben bereite Hand. Sie hatte ein „Händchen“ dafür, auch die jungen, intelligenten Schwestern zu führen und sie für den Armendienst zu begeistern. Zwei ihrer Schutzbefohlenen wurden in späteren Jahren Generaloberin der Barmherzigen Schwestern.

Dennoch wurde Katharina nie so recht ernst genommen., obwohl sie die zuverlässigste von Allen war. Sie war das *„Mädchen für Alles“*. Obschon einige Schwestern Katharina für die Seherin der Gottesmutter hielten, hat man es dennoch nicht glauben können. Man hat es vermutet, aber sicher war sich keiner. Das war das Martyrium ihres Lebens. Und Katharina schwieg.

Gern ließ sie sich von ihrer jüngeren Schwester Tonine, der Frau Meugniot und deren Tochter, der Frau Duhamel besuchen. Diese machte später im Seligsprechungsprozeß wertvolle Aussagen über ihre Tante. Bei einem Besuch, den ihr Neffe ihr machte, ermunterte sie ihn, Priester zu werden und bei den Lazaristen einzutreten. Sie hatte ihrem Neffen seinen späteren Lebenslauf vorausgesagt. Wie im Spaß meinte sie einmal, bei den Lazaristen könne man schon sehr früh Oberer werden, man könne auch Reisen machen, fremde Länder sehen, in die Mission kommen. *„Wer weiß, vielleicht kommst du einmal nach China, um Märtyrer zu werden. Aber von China kann man auch wieder nach Hause kommen.“* Der damals 17jährige Neffe glaubte, die Tante wohl ihn necken. Aber Jahre später war er doch sehr erstaunt, als all das, was die Tante lächelnd gesagt hatte, genau eintraf. Katharina machte überhaupt viele Voraussagen, die genau eintrafen.

Anschließend an das Haus der Schwestern in der Reuillystraße war eine Papierfabrik, die eines Tages in Brand geriet. (1863) Die Leute auf der Straße schrien aufgeregt: *„Die Schwestern verbrennen!“* Und auch diese selbst waren

schon ganz verängstigt. Schwester Katharina war eben in den Garten gegangen, um den Rosenkranz zu beten. Da stieß sie auf die ängstlichen Schwestern und sagte: *„Liebe Schwestern, warum so aufgeregt? Die seligste Jungfrau behütet das Haus. Es wird ihm nichts passieren. Seien sie ganz ruhig!“* Und tatsächlich wurde das Haus nicht im mindesten beschädigt.

Im Jahr 1870, Katharina war bereits über 60 Jahre alt, dachte die Provinzoberin daran, sie zur Oberin einer Filiale zu machen. Aber die Schwester sträubte sich dagegen, soviel sie konnte. So gab die Provinzoberin nach. Sie meinte, man könne auch schwer eine andere Schwester finden, die die Kleider und die Wäsche im Altenheim so gut und gewissenhaft in Ordnung halte, die über den Hühnerhof so genau Buch-führen könne wie Schwester Katharina. Zudem war sie im Altersheim gewissermaßen bereits Oberin, praktisch wenigstens. Denn Schwester Katharina verwaltete das Altenheim selbständig. 1872, vier Jahre nach dem Tod der Oberin, dachte man daran für das Altenheim eine Assistentin in aller Form zu ernennen. Die Oberin entschied sich nun nicht, wie alle anderen Schwestern dachten, für Katharina, sondern für eine jüngere Schwester. So forderte man eines Tages Schwester Katharina die Schlüssel ab und übergab sie der Schwester Tanguy. In ihrer Bescheidenheit und Demut gab sie von da an jeden Abend ihre Schlüssel bei der jüngeren Vorgesetzten ab. Mehrmals beobachteten Schwestern, wie Katharina vor ihrer Oberin kniete, die ihr offensichtlich ungerechte Vorwürfe machte. Und dabei sprach sie in ziemlich heftigem Ton. Man merkte Schwester Katharina wohl den inneren Kampf an, aber sie schwieg. Auf Befragen der Oberin, wie sie so hart sein könne, gab sie den anderen Schwestern zur Antwort: *„Lassen sie mich nur machen. Ich fühle mich dazu angetrieben. Ich ließ sie nur in der Ecke stehen. Das war alles.“* In vielen Fällen wurden jüngere Schwestern der Schwester Katharina vorgezogen. So wurde sie vor ihrem Tode noch einige Jahre lang sehr gedemütigt. Wer denkt dabei nicht an die Hl. Bernadette Soubirous, die im Kloster zu Nevers ähnliches erduldet. Oder auch an die kleine Hl. Theresia. Vielerlei Prüfungen mußte Katharina noch erdulden. Sie sagte dann aber wiederholt ihr baldiges Lebensende voraus. Eines Tages fühlte sie die innere Stimme Mariens, die sie auf-forderte, ihr Geheimnis zu offenbaren. Als die Oberin Dufes' davon erfuhr, war sie zutiefst erschrocken, wenn sie daran dachte, wie streng und kühl sie die begnadete Schwester behandelt hatte. Aufrichtig bat sie um Verzeihung. Schwester Katharina äußerte nur den einen Wunsch, die sie vierzig Jahre mit sich getragen hatte: man solle am Platz der Erscheinung eine Statue der seligsten Jungfrau errichten.

Als die Statue aufgestellt war, meinte Katharina lächelnd: „ Sie war viel schöner.“ Doch damit war ihre Aufgabe erfüllt. In Ruhe und ohne die geringste Angst sah sie ihrem Lebensende entgegen. Jetzt läßt die Oberin Katharina fotografieren. Ob es Katharina gern zugelassen hat? Ihr Herz war schließlich verbraucht. Zuweilen wurde sie von Asthmaanfällen geplagt. Sie litt auch stark an Ischias. Anfang Dezember 1876 mußte sie sich legen. Katharina äußerte mit aller Bestimmtheit, sie werde das neue Jahr nicht mehr erleben. Aber als der letzte Tag des alten Jahres anbrach lebte sie immer noch. Doch im Laufe des Tages bekam sie mehrere Schwächeanfälle. So wurden ihr die Sterbesakramente gespendet. Um sechs Uhr abends versammelten sich die Schwestern um ihr Krankenbett und eine Stunde später entschlief Katharina Laboure' ohne Todeskampf.

Sie hatte auch vorausgesagt, man werde bei ihrer Beerdigung keinen Leichen-wagen brauchen. Und auch diesmal behielt sie recht. Die Schwestern in diesem Haus wollten sich nicht von ihrem Leichnam trennen. Die behördliche Erlaubnis für

eine Beisetzung im Kloster, wurde durch Vermittlung einer einflußreichen Wohltäterin, der Frau Marschall von Mac-Mahon, der Frau des Präsidenten der Republik, erreicht. Aber wo wollte man sie beisetzen? Da hörte die Oberin plötzlich eine Stimme: „*Die Gruft ist unter der Kapelle.*“ Tatsächlich war unter der Kapelle ein gewölbter Raum und in diesem wurde Katharina am 3. Januar 1877 beigesetzt. Diese Beisetzung war aber kein Trauerzug, sondern viel mehr ein Triumphzug. Denn die vielen Schwestern und die vielen, die sie gekannt hatten, waren überzeugt, eine Heilige zu beerdigen.

Als am 21. März 1933 (also 56 Jahre nach ihrem Tod) anlässlich des Seligsprechungsprozesses ihr Grab geöffnet wurde, fand man, daß der Körper vollständig unverwest geblieben war. Als einer der anwesenden Ärzte die Augenlieder hob, konnte er einen leisen Ausruf nicht unterdrücken, denn die Augen waren nicht gebrochen. Man sah noch die großen blauen Augen, die einst die selige Jungfrau gesehen hatten.

Heute ruht der Leib der Heiligen in der Kapelle des Mutterhauses in Paris in einem gläsernen Sarg unter dem Altar, der die Statue der Mutter Gottes mit der Erdkugel trägt. Am 27. Juli 1947 wurde Katharina heiliggesprochen. Dadurch wurde nicht nur ihre persönliche Frömmigkeit ausgezeichnet, sondern aller Welt wurde sie als Vorbild vor Augen gestellt. In unseren Tagen steht der bescheidene Dienst am Nächsten bei vielen Menschen nicht hoch im Kurs. Katharinas Beispiel zeigt uns, wie wertvoll und wirklich heilig ein Leben der Nächstenliebe in den Augen Gottes ist.

UND HEUTE?

Was ist 50 Jahre nach der Heiligsprechung Katharinas geworden ?

Bereits Ludwig XIII. (1610 - 1643), ein großer Marienverehrer, hat ganz Frankreich der Gottesmutter geweiht. Noch heute ist der 15. August - Fest der Aufnahme Mariens in den Himmel - ein besonderer Wallfahrtstag für alle Franzosen. Durch die Erscheinungen der Gottesmutter in der Rue du Bac ist die Marienverehrung in Frankreich und auf der ganzen Welt gestärkt und verbreitet worden.

Maria hatte Schwester Katharina einen Auftrag gegeben, den sie Herrn Aladel übermittelte:

„Die seligste Jungfrau wünscht, daß Sie einen Verein gründen, nämlich einen Verein von Marienkinder.“

Herr Aladel überlegte zwar auch diesmal lange und betete um einen Wink Gottes, aber die Medaille und die zahlreichen Wunder waren ihm bald das sicherste Zeichen, daß Gott sein Unternehmen segnen würde. P. Aladel begann also, in einigen Schulen und anderen Häusern der Barmherzigen Schwestern von Zeit zu Zeit junge Mädchen zu versammeln und zu ihnen von der mütterlichen Liebe und Güte Mariens zu sprechen. Der erste Verein der Marienkinder wurde schließlich am 2. Februar 1840 gegründet. Sehr bald kam es zu weiteren Gründungen, und 1847 erfolgte die kanonische Approbation durch Papst Pius IX. Erster Direktor des Vereins wurde P. Aladel, das Vereinsabzeichen war die Wundertätige Medaille an einem blauen Band. Auch heute noch gibt es in vielen Ländern der Erde Marienkinder. 1960 fand ein weltweites Treffen der Marienkinder in Paris statt. In Deutschland gibt es den Verein der Marienkinder nicht mehr, wohl aber in Österreich.

Eine Nachfolgeorganisation der Marienkinder ist die Marianische Jugend

(Jeunesses Mariales JM) und die Marianisch Vinzentinische Jugend MVJ. Seit den 70iger Jahren unseres Jahrhunderts sind diese Gruppen rapide gewachsen und im Jahr 1987 wurde sie offiziell als öffentliche Vereinigung der Kirche mit dem nationalen Ursprung in Spanien bestätigt.

Im selben Jahr machte sich eine Gruppe von Vinzentinern und Barmherzigen Schwestern daran, die MVJ in Irland und in Großbritannien zu etablieren. Inzwischen sind diese Gruppen auf der ganzen Welt zu finden. Laut Umfrage zählen diese Gemeinschaften heute rund 200.000 Mitglieder. Die Bewegung wendet sich an die Jugend ab fünf Jahren bis - in einigen Ländern - zum Universitäts- und Erwachsenenalter. Die meisten dieser JM - Jugendlichen kommen aus dem ärmlichen, einfachen Milieu; etwa 60% davon sind Mädchen. Die Mitglieder treffen sich regelmäßig in kleinen Equipen oder Gruppen in verschiedensten Räumlichkeiten wie Pfarrsälen, Instituten, Basisgemeinden, Schulen, Wohnvierteln, Kapellen. Junge oder erwachsene Laien, Seminaristen, Priester, Schwestern, je nach Ort, betreuen sie. Diese Jugendorganisationen verfolgen einen zweifachen Auftrag:

Sie richten sich besonders an jene Jugendlichen, die der Kirche fernstehen und die sich in einer schwierigen, nicht alltäglichen Lage befinden.

Sie wählen sich Maria zur Reisegefährtin, um das Evangelium besser kennenzulernen und danach zu leben.

Die Bewegung bemüht sich, die Jugendlichen von heute zur Verantwortung heranzuziehen und sie zu bewegen, in ihrer Umgebung die Zivilisation der Liebe wie Maria mit Begeisterung und Selbstlosigkeit zu leben. (Siehe „ECHO“ Febr. 1996, S. 130/31) Der 12. Weltjugendtag mit Papst Johannes Paul II. findet im August 1997 in Paris statt. Zufällig findet zur gleichen Zeit ein Treffen einer Auswahl von Vertretern der Marianischen Jugend aus der ganzen Welt statt. Es soll das 50jährige Jubiläum der Heiligsprechung von Katharina Laboure' und das 150jährige Jubiläum der offiziellen Anerkennung der Bewegung (Marienkinder) durch Rom zusammen feierlich begangen werden. Beim letzten Treffen der Marianischen Jugend 1996 waren 10 europäische Länder vertreten. Die Themen dieser Versammlung hatten zum Ziel, über die Realität der heutigen jungen Menschen nachzudenken., die Botschaft von 1830 zu vertiefen und sie für heute zu aktualisieren, die verschiedenen Erfahrungen auszutauschen und die beiden internationalen Treffen der JM von 1997, die mit dem Weltjugendtag zusammenfallen, vorzubereiten.

Eine andere, international bekannte marianische Bewegung ist die „LEGIO MARIAE“. Es ist eine katholische Laienorganisation im Dienst der Kirche mit dem Ziel, die Selbstheiligung und das Apostolat auf der Grundlage der „vollkommenen Hingabe von Maria“. Sie wurde von Frank Duff am 7. September 1921 in Dublin gegründet. Die Mitglieder treffen sich wöchentlich bei Gebet, geistlicher Lesung, Arbeitsberichten und Verteilung der Arbeitsaufträge. Die Mitglieder leisten schwerpunktmäßig Hausbesuche. Dabei wendet sie sich an alle Menschen, besonders an Verwahrloste (Straßenmädchen) und Nichtgläubige. Die Legio breitete sich in allen Erdteilen aus. Von Pius XI., Pius XII. und Johannes XXIII. wurden Geist und Tätigkeit der Legio Mariae gewürdigt. Die Legionäre lassen sich von Maria inspirieren. Ihre Standarte trägt das Bild der Wundertätigen Medaille.

Erwähnenswert ist ferner die Tatsache, daß sowohl John Henry Kardinal Newman, als auch der polnische Märtyrer Maximilian Kolbe nicht nur Träger der Wundertätigen Medaille waren, sondern diese auch verbreiteten. Von Papst Pius XII.,

dem „Marienpapst“, der Katharina Laboure' 1947 heiliggesprochen hat, wissen wir, daß er selbst ständig eine Wundertätige Medaille trug und auch allgemein auf das Tragen der Medaille verwies. Papst Johannes Paul II., der ebenfalls die Medaille trägt, hat durch seinen Besuch am 31. Mai 1980 vor aller Welt erneut auf die Ereignisse in der Rue du Bac in Paris hingewiesen. Seitdem nahm der Strom der Pilger und Wallfahrer wieder deutlich zu. Täglich kommen etwa 5.000 Besucher an diesen Ort der Gnade, an dem sich Himmel und Erde berührt haben. Täglich geschehen dort Wunder und Gebetserhörungen. Auf diese Wallfahrten in die Mutterhauskapelle hatte schon Katharina kurz vor ihrem Tod hingewiesen. Es war bekannt, daß manche Barmherzige Schwestern eine Wallfahrt nach Lourdes machten. So sagte Katharina: „Die Wallfahrten, welche die Schwestern machen, begünstigen nicht die Frömmigkeit; die seligste Jungfrau hat nicht gesagt, daß man soweit gehen müsse, um zu ihr zu beten; in der Kapelle der Genossenschaft will die allerseligste Jungfrau angerufen werden. Das ist die richtige Wallfahrt.“ (S.66) Es ist eigentlich schade, daß nicht mehr Platz ist, um die Wallfahrt in die Rue du Bac in größerem Stil zu veranstalten. Aber vielleicht soll das so sein. An jedem Dienstag wird in der Kapelle die „Novene von der unbefleckt empfangenen Jungfrau und Gottesmutter“ gebetet. Dabei kann die Kapelle die Pilger kaum fassen. Somit kann man feststellen, daß die Botschaft der Wundertätigen Medaille nichts an Aktualität eingebüßt hat.

Katharina, die sich nur ein „unwissendes Werkzeug“ nannte, zieht die Pilger an, damit sie sich über Maria an ihren Sohn Jesus Christus in ihren verschiedenen Anliegen wenden können. Durch ihr Leben und durch die Botschaft Marias, die Katharina uns weitergegeben hat, ist sie ein prophetisches Zeichen für die Töchter der christlichen Liebe und auch für die heutige Welt zu Beginn des dritten Jahrtausends.

„Das Leben der seligen Schwester Katharina Laboure' enthält eine Lehre für unsere Zeit.

Man könnte sagen, daß sich heute das Leben ganz nach außen ergießt. Wie weit entfernt scheinen die Zeiten eines ruhigen und gesammelten Lebens! Die Öffentlichkeit ist ein Charakterzug unseres Zeitabschnitts geworden.

Und doch ist für das christliche Leben ein etwas verborgenes Leben notwendig. Es ist nicht möglich, die Schätze der Reinheit, der Würde, der Bescheidenheit, der christlichen Liebe, die Schätze des Gebetes, der Gnaden, des Lebens mit Gott zu bewahren, ohne sie zu verbergen.

Gewiß, der Tag kann kommen, wo man die Schätze auch zeigen muß, um Christus, dem Erlöser, Ehre zu machen. Für gewöhnlich aber hält man Schätze verschlossen in starken Koffern. Das ist es, was die selige Schwester Katharina Laboure' auf unvergleichliche Weise uns sagt.

Wir kennen kein leuchtenderes Beispiel als das dieser Seele, von der schon zu ihren Lebzeiten und durch so viele Jahre alles sprach, und die mit Maria und Jesus im Schatten verborgen blieb.

Abscondita cum Christo in Deo.

Schwester Katharina hat das Geheimnis ihrer Königin zu bewahren gewußt!....“ (Pius XI. anläßl. der Seligsprechung am 28.05.1933)

Das Jahr 1997, in das die 50-Jahrfeier der Heiligsprechung der heiligen Katharina Laboure fällt, stellt uns auch diese Tochter der christlichen Liebe, deren

Tugenden von der Kirche anerkannt wurden, als Betrachtung vor Augen. Mehr noch als die außergewöhnlichen Gnaden, die Katharina zuteil wurden, hat die Kirche die Heiligkeit ihres ganz Gott hingegebenen Lebens in Demut, Einfachheit und Liebe im Dienst an den ihr von der Genossenschaft anvertrauten Armen anerkannt. In der Predigt bei ihrer Heiligsprechung sagte Seine Heiligkeit Pius XII.: "Es ist gewiß etwas Bewunderungswürdiges, daß - so wird berichtet - die erhabene Gottesmutter Maria einer einfachen Schwester erscheint, sich vertraulich mit ihr unterhält und ihr die Wundertätige Medaille zeigt... Aber noch bewundernswürdiger erscheinen uns die Tugenden, die diese Tochter des heiligen Vinzenz zieren..."

Das Jahr 1997, in das die 50-Jahrfeier der Heiligsprechung der heiligen Katharina Laboure fällt, stellt uns auch diese Tochter der christlichen Liebe, deren Tugenden von der Kirche anerkannt wurden, als Betrachtung vor Augen. Mehr noch als die außergewöhnlichen Gnaden, die Katharina zuteil wurden, hat die Kirche die Heiligkeit ihres ganz Gott hingegebenen Lebens in Demut, Einfachheit und Liebe im Dienst an den ihr von der Genossenschaft anvertrauten Armen anerkannt. In der Predigt bei ihrer Heiligsprechung sagte Seine Heiligkeit Pius XII.: "Es ist gewiß etwas Bewundernswürdiges, daß - so wird berichtet - die erhabene Gottesmutter Maria einer einfachen Schwester erscheint, sich vertraulich mit ihr unterhält und ihr die Wundertätige Medaille zeigt... Aber noch bewundernswürdiger erscheinen uns die Tugenden, die diese Tochter des heiligen Vinzenz zieren..."

Konrad Blokesch

Friedrich Ozanam

Der Seligsprechungsprozeß von Friedrich Ozanam

Die Vinzenz-Konferenzen als ein wesentlicher Teil des Vermächtnisses von Friedrich Ozanam

Einleitung

Anlaß für diese Thematik ist die Tatsache, daß die Seligsprechung Friedrich Ozanams unmittelbar bevorsteht und wohl noch im Jahr 1996 erfolgen wird.

Auf den Verlauf des Seligsprechungsprozesses von Friedrich Ozanam einzugehen, liegt so nahe. Die Vielzahl der beteiligten Personen und geschichtlichen Ereignisse läßt hier aber nur eine Skizze zu. Eine ganze Reihe von Autoren hat die Person Friedrich Ozanams, sein Leben und sein Werk bereits gewürdigt. In die Darstellung des Seligsprechungsprozesses wird Biographisches deshalb nicht einfließen.

Aspekte seines Denkens und Wirkens kommen indes bei den Ausführungen über die Vinzenz-Konferenzen zur Sprache. Insofern bietet dieser Teil eine indirekte Charakterisierung der Person Friedrich Ozanams in einzelnen Zügen.

Mit dem Namen Friedrich Ozanams ist die heute weltweit tätige Gemeinschaft der Vinzenz-Konferenzen unlösbar verbunden. Er gilt als Mitbegründer dieses Modells organisierter Caritas, mehr noch aber als als Motor seiner Verbreitung und unermüdlicher Inspirator einer neuen sozialen Bewegung.

Darum sollen in diesem Zusammenhang einige Grundzüge dieses Modells in Verbindung mit der Frage nach seiner Zukunftsfähigkeit vorgestellt werden.

Zum Seligsprechungsprozeß

Rechnet man die ersten Bestrebungen und Bekundungen mit ein, so erstreckte sich der Seligsprechungsprozeß Friedrich Ozanams auf mehr als acht Jahrzehnte. Man ist fast geneigt, in diesem langen Zeitraum etwas von Ozanams Lebenssituation zu erblicken. Denn mit der Gründung der Vinzenz-Konferenzen 1833 stellte sich keineswegs kirchliche und kirchenamtliche Zustimmung ein. Seine Absicht und sein Werk wurden lange verkannt. ⁽¹⁾ Den Seligsprechungsprozeß verzögerten allerdings weltgeschichtliche und kirchengeschichtliche Zäsuren.

Siedelt man die Anfänge um 1909 und 1910 an, so bringt der Erste Weltkrieg bereits die erste Unterbrechung. Mit der Weltwirtschaftskrise und weiteren politischen Turbulenzen bis hin zum Zweiten Weltkrieg, kommt das Verfahren erneut für lange Jahre zum Erliegen.

Erst 1954 beginnt dann der apostolische Prozeß bei der Kurie in Rom. Doch schon das Zweite Vatikanische Konzil läßt das Verfahren wieder aussetzen. Schließlich führen die Reformen des Selig- und Heiligsprechungsverfahrens nach Beendigung des Zweiten Vatikanischen Konzils zu neuen Auflagen im Prozeß. Die Wiederaufnahme 1973 bedeutet damit nicht eine lineare Fortsetzung des Verfahrens, sondern so etwas wie einen halben Neuanfang.

Erst 1980 ist das erste geforderte Dokument, die „Disquisitio“, fertiggestellt. Es brauchte dann noch elf Jahre, bis das zweite Dokument, die „Positio“, 1991 vorgelegt werden konnte. Gemessen an der zurückliegenden langen Prozeßdauer wurde das Restverfahren recht zügig abgeschlossen. Im folgenden nun der Prozeß in seinen einzelnen Stationen.

Der Seligsprechungsprozeß von Friedrich Ozanam

I. Anfänge

1909

Die Hochschätzung der Person Friedrich Ozanams und seines Werkes ist weithin dokumentiert. Unter anderem schreibt 1909 Pius X in einem Antwortschreiben an den Erzbischof von New Orleans: "...es ist das Leben eines heiligen Vinzenz von Paul...". Diese Auffassung teilen viele Katholiken auf der ganzen Welt. Daß sich der Wunsch nach einem Seligsprechungsverfahren zu Wort meldet, ist daher nicht verwunderlich.

1910

Soweit sich historisch feststellen läßt, wurde der Wunsch nach der Seligsprechung Friedrich Ozanams öffentlich zum ersten Mal 1910 geäußert. Interessant ist dabei, daß es kein Mitglied der Vinzenz-Gemeinschaft war, sondern der Superior am Seminar des katholischen Instituts in Paris M. Suibert (P.S.S.). Belegt ist, daß viele Persönlichkeiten diesen Wunsch unterstützten.

1912

Der Generalrat der Vinzenz-Gemeinschaft unternahm im Jahr 1912 einen ersten Schritt hin auf die Einleitung eines Seligsprechungsverfahrens für Friedrich Ozanam. In der Dezemberrnummer seines "Bulletins" von 1912 fordert er die Mitglieder auf, Heilungen oder Besserungen von Krankheiten, die auf die Fürbitte Ozanams erlangt worden seien, ihm mitzuteilen.

1913

Zur Hundertjahrfeier der Geburt Friedrich Ozanams im Jahr 1913 erscheint eine Fülle von Neuauflagen und Übersetzungen seiner Werke. Darüber hinaus verbreitet sich der Wunsch nach seiner Seligsprechung in der ganzen Welt. Anlässlich der Hundertjahrfeiern preist Pius X in einem Brief an Kardinal Vinzenz Vannutelli, seinen Vertreter bei den Feierlichkeiten, in einzigartiger Weise die Verdienste Friedrich Ozanams.

Mit Beginn des 1. Weltkrieges werden diese Bemühungen, den Seligsprechungsprozeß von Friedrich Ozanam einzuleiten, jedoch jäh unterbrochen.

II. Wiederaufnahme der Bemühungen

23. November 1919

Am 23. November 1919 wird in Gegenwart des Kardinal Erzbischofs von Paris in der Pfarrkirche St. Stephan in Paris eine Marmortafel mit einem Medaillon Ozanams enthüllt, die daran erinnert, daß hier die erste Vinzenz-Konferenz im Mai 1833 gegründet wurde.

11. Dezember 1921

Etwa zwei Jahre später nimmt der Apostolische Nuntius von Paris, Bonnaventura Cerretti, an einer Generalversammlung der Vinzenz-Konferenzen von Paris teil und gibt dabei seiner Gewogenheit hinsichtlich einer Seligsprechung Friedrich Ozanams Ausdruck.

1922

Der Generalsuperior der Lazaristen ermuntert in diesem Jahr, die Seligsprechung Friedrich Ozanams zu beantragen.

Im gleichen Jahr holt der Generalrat der Vinzenz-Gemeinschaft beim Kardinal Erzbischof von Paris und bei Kardinal Vannutelli ein Gutachten in dieser Angelegenheit ein.

Am 24.12.1922 erläßt dann schließlich der Generalpräsident der Vinzenz-Gemeinschaft, Graf d' Hendecourt, ein Rundschreiben an alle Vinzenz-Konferenzen. Dieses Rundschreiben wurde im Bulletin der Vinzenz-Gemeinschaft vom Januar 1923 veröffentlicht. Darin fragt der Generalpräsident alle Vinzenz-Konferenzen an, ob er das Seligsprechungsverfahren für Friedrich Ozanam beantragen soll.

**III. Beginn des Seligsprechungsprozesses
(Informativprozeß)****15. März 1925**

Offizielle Beantragung des Seligsprechungsverfahrens auf der Ebene der Diözesen, also auf teilkirchlicher Ebene (Informativprozeß). Der Prozeß wird im Namen der Pariser und Marseiller Diözese geführt.

April 1925

Im Jahr 1925 ergeht dann ein förmlicher Aufruf an alle Mitglieder der Vinzenz-Gemeinschaft, Informationen über das Leben und die Werke Ozanams zu sammeln und mitzuteilen.

November 1925

Im November 1925 teilt dann der neue Generalpräsident der Vinzenz-Gemeinschaft, Heinrich de Vergès, mit, daß das Seligsprechungsverfahren eingeleitet wurde. Er bezieht sich dabei auf das Rundschreiben seines Vorgängers vom 24.12.1922. In der Zwischenzeit sind viele Antworten aus aller Welt eingetroffen, die den im Rundschreiben beschriebenen Plan mit Begeisterung aufnehmen. Das Rundschreiben teilt mit, daß der Kardinal Erzbischof von Paris den apostolischen Protonotar Franz Xaver Hertzog zum Prozeßführer (Postulator) im Seligsprechungsverfahren für Friedrich Ozanam bestellt hat. Dieser hatte im März 1925 eine Broschüre über das Leben Ozanams (Leben und Tod, theologische Tugenden, Kardinaltugenden) geschrieben und war daher prädestiniert, als Postulator im Verfahren zu wirken.

08. Dezember 1925

Am 08.12.1925 beginnt das Kirchliche Gericht in Paris mit der Zeugenvernehmung.

26. Januar 1926

Am 26.01.1926 veröffentlicht Kardinal Ludwig Ernst Dubois von Paris einen amtlichen Erlaß, in dem er das Aufsuchen der Schriften Ozanams anordnet.

17. Mai 1926

Am 17. Mai 1926 erhält das Kirchliche Tribunal in Paris von Kardinal Dubois den Auftrag, die Schriften Ozanams zu sammeln. Die in 11 Bänden versammelten Werke Ozanams sollen nach Rom gesendet werden, ebenso seine Briefe.

Die anderen Schriften von ihm werden in Paris überprüft. Jede Schrift muß dabei durch zwei Revisoren überprüft werden, die einander unbekannt sind. Sämtliche Schriften sind mit dem Bericht der Revisoren in Paris nach Rom zu senden. In Rom vollzieht sich dann die Prüfung der Schriften unter den gleichen Bedingungen.

Seitens des Tribunals in Paris muß darüber hinaus noch der Prozeß des "Non Cultu" eröffnet werden. Dabei ist festzustellen, daß der Person kein unerlaubter Kult erwiesen wurde. Dies bezieht sich besonders auf Ehrerweisungen am Grab.

21. Juli 1926

Kardinal Touchet von Orleans bittet in einem Brief an den Papst um die Einleitung des Seligsprechungsprozesses von Friedrich Ozanam bei der Kurie in Rom, also auf gesamtkirchlicher Ebene (Ritenkongregation).

Februar 1928

Der Generalrat berichtet im Februar 1928, daß der Informativprozeß, der an der Erzbischöflichen Kurie in Paris anhängig war, abgeschlossen sei. Ein Gesamtbericht von mehr als tausend Seiten wurde nach Rom geschickt. In Rom wird nach Prüfung der Unterlagen dann darüber befunden, ob das Verfahren zur Seligsprechung bei der Ritenkongregation eingeleitet werden kann.

13. Juli 1929

Als weiterer Schritt im Seligsprechungsverfahren wird am 13. Juli 1929 auf Veranlassung des Postulators Herzog und mit Gutheißung des Kardinal Erzbischofs von Paris eine Echtheitsprüfung der sterblichen Überreste vorgenommen.

19. Februar 1931

Pius XI sendet ein Schreiben an den Kardinal Protektor des Verfahrens, Ceretti, in dem er den Wunsch nach Seligsprechung von Friedrich Ozanam gutheißt.

Das bis dahin erzielte Ergebnis im Seligsprechungsprozeß konnte leider aufgrund der politischen Umstände nicht genutzt werden, so daß das Seligsprechungsverfahren in Rom bei der Kurie erst 1954 eröffnet wurde.

IV. Beginn des Seligsprechungsprozesses in Rom Unterbrechung durch das II. Vatikanische Konzil

12. Januar 1954

Ein päpstliches Dekret vom 12. Januar 1954 ordnet die Eröffnung des apostolischen Prozesses zur Seligsprechung Friedrich Ozanams bei der römischen Kurie an. Der Prozeß wird unter dem Vorsitz von Kardinal Feltin begonnen. Das Gericht sammelt erneut Zeugenaussagen also Zeitzeugenaussagen und Aussagen von Historikern.

06. Juni 1956

Am 06. Juni 1956 wird das Ergebnis der Untersuchungen in Paris in Gegenwart von Kardinal Feltin, der den Vorsitz führt, versiegelt und nach Rom geschickt. Dort wird es registriert und dem zuständigen Konsistorialadvokaten übergeben.

Als nächsten Schritt gilt es, den Nachweis des heroischen Tugendgrades und danach den Nachweis verbürgter Wunder zu führen.

17. Dezember 1959

Der Konsistorialadvokat legt im Konsistorium einen Bericht über die Seligsprechungsangelegenheit von Friedrich Ozanam vor und bittet den Papst, den Fortgang des Prozesses zu beschleunigen und zum Abschluß zu bringen (Peroration). Der Papst antwortet darauf im Jahre 1960.

Sonntag Sexagesima 1960

In einer Ansprache an die Caritasfamilie der Stadt Rom erklärt Papst Johannes XXIII, er habe am 17.12.1959 anlässlich des öffentlichen Konsistoriums die Peroration des Heiligsprechungsprozesses von Friedrich Ozanam angenommen.

Das Zweite Vatikanische Konzil brachte dann eine Neuorientierung in der Selig- und Heiligsprechungspraxis und dies hatte zur Folge, daß für wenigstens zwei Jahrzehnte die Bearbeitung des Seligsprechungsprozesses verzögert wurde.

Schließlich kam auch noch erschwerend hinzu, daß der ausgewählte ausgezeichnete Advokat gleichzeitig mit dem Seligsprechungsprozeß vom Pius XI betraut war, der Vorrang in der Behandlung genoß.

**V. Situation nach dem II. Vatikanischen Konzil:
Weitere Dokumente und Argumente erforderlich****12. Oktober 1973**

In dem Dekret vom 12. Oktober 1973 der Kongregation für die Heiligsprechung (Prot. N. 270-24/973) erklärt der Postulator, Pater Lapalorika, daß die Beweise, die das kanonische Recht fordert, für den Seligsprechungsprozeß Friedrich Ozanams allesamt unzureichend seien und durch neue Argumente ergänzt werden müßten.

Diesem Dekret war ein Gesuch der Vinzenz-Gemeinschaft vorausgegangen, den Prozeß Friedrich Ozanams wieder aufzunehmen.

Die Kongregation fordert nun im Blick auf die Position der "Tugenden" weitere aussagekräftige Dokumente. Außerdem solle die historische Sektion der Kongregation eine Studie („Disquisitio“) anfertigen, die einzelne (ausgewählte) Themen behandelt, die für den Prozeß von Bedeutung sind.

1975

1975 findet sich der Eintrag, daß drei Lazaristen Postulator bzw. Vizepostulatoren im Prozeß werden. Einmal ist dies Pater William W. Ray Sheldon (C.M.) als Postulator. Als Vizepostulatoren fungieren Pater Etienne Diebold (C.M.) und Pater Sylvester A. Taggart (C.M.).

**VI. Die "Disquisitio" ist fertiggestellt.
Die "Positio" ist in Arbeit****November 1980**

Der „Progress Report by the Postulator Reverend William Sheldon (C.M.)“ vermerkt folgendes: am 31. Oktober 1980 wurden die Druckausgaben der "Disquisitio de Vita et Actuositate Servi Dei, Friderici Ozanam", die von Etienne Diebold, dem Vizepostulator, erarbeitet worden war, an den Postulator übergeben.

Die "Disquisitio" war eine Forderung der Kongregation vom 12. Oktober 1973, um den Stillstand im Prozeß von Friedrich Ozanam aufzuheben und mit diesem Werk mitzuhelfen, die Heldenhaftigkeit der Tugenden von Friedrich Ozanam aufzuzeigen. Die "Disquisitio" ist aber nur ein Teil des Nachweises, der von der Kongregation gefordert worden war. Die Kongregation hatte 1973 zugleich eine Stellungnahme "hinsichtlich der Tugenden" gefordert. Auch diese Studie ist Teil des Prozesses. Ein Rechtgelehrter, Carlo Snider, arbeitet an dieser Studie, die auf der "Disquisitio" aufbaut und ebenso ein bedeutender Teil des Nachweises ist (geschätzte Seitenzahl 950). Die Studie zielt darauf ab zu beweisen, daß und wie Friedrich Ozanam die theologischen Tugenden (Glaube, Hoffnung und Liebe) und die Kardinaltugenden (Klugheit, Gerechtigkeit, Tapferkeit und Mäßigung) in heroischem Grad praktiziert hat.

Weitere Schritte

Sobald die "Positio" fertiggestellt ist, werden beide, "Positio" und "Disquisitio", der Kongregation für die Heiligsprechung offiziell übergeben.

Beide Werke ("Positio" und "Disquisitio") werden dann vom "Advokatus Diaboli" geprüft. Die Fragen des "Advokatus Diaboli" hat dann der Anwalt der "Positio" zu beantworten. Beide, die Fragen des "Advokatus Diaboli" und die Antworten des Anwaltes der "Positio", müssen gedruckt und vorgelegt werden.

Wenn die Entgegnungen des Anwaltes der "Positio" für ausreichend erachtet werden, prüfen die Offiziale und Konsultatoren der Kongregation für die Heiligsprechung die "Disquisitio" und die "Positio" in einem speziellen Forum (Congressus Peculiaris).

Wenn der "Congressus" günstig urteilt, kommt die Angelegenheit dann in das Plenartreffen (Plenaria) der Kardinäle der Kongregation für die Heiligsprechung.

Wenn die Kardinäle dann günstig in der Plenaria votieren, werden sie dem Papst empfehlen, die Heldenhaftigkeit der Tugenden Friedrich Ozanams zu proklamieren.

1980 hoffte man, daß 1983 die Erklärung der Heldenhaftigkeit der Tugenden Friedrich Ozanams erfolgen könne.

November 1980

Da für das Seligsprechungsverfahren noch der Nachweis eines Wunders erforderlich ist, werden die Mitglieder der Vinzenz-Konferenzen aufgerufen, alle Wohltaten und Wunder anzuzeigen, die wahrscheinlich auf die Fürsprache von Friedrich Ozanam zurückzuführen sind.

Oktober 1981

Der Generalrat in Paris startet im Oktober 1981 zusammen mit den Nationalräten und anderen Gremien eine Briefaktion. In diesem Brief bzw. in diesen Briefen, die an den Papst gerichtet sind, wird darum gebeten, die Seligsprechung Friedrich Ozanams zum 150. Jahrestag der Gründung der ersten Vinzenz-Konferenz in Paris am 23.4.1833 möglich werden zu lassen.

27. April 1983

Am 27. April 1983 versammeln sich in Rom Mitglieder von Vinzenz-Konferenzen aus fünf Kontinenten, um die Wiederkehr der Gründung der ersten Vinzenz-Konferenz in Paris vor 150 Jahren zu begehen. Der Abschluß des Seligsprechungsverfahrens ist

jedoch noch nicht wie erwartet in Sicht. Noch immer wird an der „Positio“ gearbeitet. Papst Johannes Paul II ermuntert die Versammelten jedoch, indem er sagt, "wie könnten wir nicht wünschen, daß die Kirche auch Ozanam unter die Seligen und Heiligen aufnehmen sollte?"⁽²⁾

VII. Die „Positio“ ist fertiggestellt.

Ozanam wird zur verehrungswürdigen Person erklärt.

Die Heilung eines Kindes wird als Wunder anerkannt.

21. März 1990

Der Generalpräsident der Vinzenz-Gemeinschaft, Amin A. Tarrazi, teilt mit, daß das "Summarium", der erste Teil der "Positio", fertiggestellt ist.

Der zweite Teil der "Positio", die Schrift "Informatio", ist in Vorbereitung und wird von Luigi Porsi bearbeitet.

Ostern 1991

Am 21.03.1991 übergibt Amin A. Tarrazi Kardinal A. Felici offiziell die "Positio" (540 Seiten). Jetzt muß die Kongregation für die Heiligsprechung das Werk zur Kenntnis nehmen und darüber befinden.

18. Dezember 1992

Die damit befaßten Theologen und Kardinäle sprechen sich einstimmig für die Bestätigung der heroischen Tugenden Ozanams aus.

04. Mai 1993

Am 04. Mai 1993 erfolgt eine gleichlautende Erklärung von Theologen und Kardinälen, wie sie bereits am 18.12.1992 abgegeben worden war.

06. Juli 1993

Am 06. Juli 1993 stellt Papst Johannes Paul II in einem Dekret die Heldenhaftigkeit der Tugenden von Friedrich Ozanam fest und erklärt ihn damit zur verehrungswürdigen Person. Nachdem nun dieser wichtige Schritt im Seligsprechungsverfahren erfolgt ist, fehlt noch ein Wunder, das auf die Fürsprache des Dieners Gottes, Friedrich Ozanam, nach seinem Tode gewirkt worden ist, um das Seligsprechungsverfahren abschließen zu können.

Im gleichen Jahr 1993 wird ein neuer Fall einer wunderbaren Genesung präsentiert. Es ist der Fall Fernando Ottoni. Diese wunderbare Genesung fand im Jahre 1926 in Brasilien statt.

26. Mai 1994

Am 26. Mai 1994 kommen die zuständigen religiösen Behörden in Brasilien nach der Untersuchung des vorliegenden Beweismaterials des Falls und vieler Zeugen zu dem Urteil, daß hier eine wunderbare Heilung vorliege. Sie beauftragen den Präsidenten des Kirchengerichtes (Sr. Fernando Magalhaes) ihre Ergebnisse in Rom vorzutragen.

22. Juni 1995

In einem Rundschreiben teilt Amin A. Tarrazi mit, daß die zuständige Ärztekommision im Vatikan (Consulta Media) am 22. Juni 1995 die Heilung des 18 Monate alten Fernando Louis Benedito Ottoni in Brasilien am 2.2.1926 einstimmig als übernatürliches Geschehen anerkannt hat.

Mit dieser Entscheidung fehlt zur Seligsprechung Ozanams nur noch die Anerkennung des Ärztebeschlusses seitens der Kardinäle und Theologen, die die heroischen Tugenden Ozanams bereits bestätigt hatten.

29. November 1995

Die Theologen im Prozeß schließen sich der Auffassung der Ärztekommision an.

03. Februar 1996

Papst Johannes Paul II. empfängt in einer Privataudienz den internationalen Generalpräsidenten der Vinzenz-Konferenzen, César Augusto Nunes Viana, und teilt ihm mit, daß die Seligsprechung Friedrich Ozanams unmittelbar bevorstehe. Dies freue ihn umsomehr, als er in seiner Jugend Mitglied einer Vinzenz-Konferenz in Polen gewesen sei.⁽³⁾

Die Vinzenz-Konferenzen als ein wesentlicher Teil des Vermächnisses von Friedrich Ozanam

Zu einigen Grundzügen dieses Modells von Gemeindecaritas:⁽⁴⁾

I. Vinzentinische Spiritualität als Basis

Die 1833 von Friedrich Ozanam mitbegründeten Vinzenz-Konferenzen zählen heute annähernd 875.000 Mitglieder und sind in 130 Ländern auf allen fünf Kontinenten verbreitet.

Ausgedrückt in aktiven Gruppen heißt das: mehr als 46.000 Basisgruppen, die Menschen in Not beistehen und darin die Nähe und Liebe Gottes spürbar, in Personen erfahrbar machen.

Diese vinzentinischen Basisgruppen wissen um die Bedeutsamkeit von Erfahrungen. Wenn etwas im Leben tiefe Spuren hinterläßt, dann sind es Erfahrungen. Nicht erst heute gelten authentische Erfahrungen als Deckung jeglicher Sinnwahrung. Schon zu Zeiten Ozanams beklagten Glaubenskritiker, daß die christliche Sinnwahrung nicht gedeckt sei. Der verkündigten Menschenfreundlichkeit Gottes fehle es an tätigen Erweisen.⁽⁵⁾

Ozanam antwortete auf dieses Erfahrungsdefizit mit der Gründung der Vinzenz-Konferenzen. „Es ist wirklich an der Zeit, mit dem Wort auch die Tat zu verbinden. Die Lebenskraft unseres Glaubens muß sich in Werken der Liebe erweisen. Reden wird nicht so viel von der Caritas! Lieber wollen wir sie üben und den Armen wirklich helfen.“⁽⁶⁾, so Ozanam selbst. Daß die Liebe Gottes erfahrbar sein und bleiben muß, ist auch heute gültiger Maßstab der Arbeit der Vinzenz-Konferenzen.

In ihrem Handeln verwirklichen die Vinzenz-Konferenzen so den Grundsatz vinzentinischer Spiritualität - des unmittelbaren Überganges von der Gottes- zur Nächstenliebe. In Würdigung des Werkes von Friedrich Ozanam qualifizierte Papst Johannes XXIII diese Glaubenspraxis der Vinzenz-Konferenzen 1960 mit den Worten: "Bei allem, was Großes und Lobenswertes auf der Welt getan werden mag, ist die vorgelebte, geübte Caritas doch das einzige, was von Dauer ist..."⁽⁷⁾

Und was von Dauer ist hat Zukunft.

II. Gemeindechristen handeln eigenverantwortlich

„Leute des (neuen) Weges“, lautet eine frühe Bezeichnung der Christen in der Apostelgeschichte (Apg 9,2; 19,23 u.ö.). Christen in den Vinzenz-Konferenzen sind Leute dieses neuen Weges und sie gehen diesen auch. Sie bleiben nicht ständig stehen und warten untätig, bis ein Gemeindeführer sie zum Weitergehen aufruft und dazu legitimiert. Sie sind nicht die Christen, die sich nur auf Anweisung hin bewegen.

In den Vinzenz-Konferenzen ergreifen Christen in einer Gemeinde oder in einem Gemeindeverband eigenverantwortlich die Initiative - gemäß den Gnadengaben, die ihnen mit der Taufe verliehen wurden. Sie treten damit heraus aus der Passivität schöner Innerlichkeit oder legalistischer Rechtgläubigkeit. Aktiv wenden sie sich mit den eigenen Begabungen den sozialen Erfordernissen der jeweiligen Zeit zu. Dies aber nicht als Einzelkämpfer, sondern als Gruppe, um Caritas effektiv und dauerhaft zu machen. Wenn Kirche am Ort weiterhin Bestand haben soll, braucht es mehr solcher Christen, die für sich realisiert haben, daß Gott keine anderen Hände hat als die unseren.

Die Vinzenz-Konferenzen handeln dabei nicht als religiöse Ordensgemeinschaft mit eigenen Lebens- und Wohnformen. Die Mitarbeiter/innen der Vinzenz-Konferenzen leben eine bürgerliche Existenz unter Bürgern. Sie sind als Bürgerchristen im Gemeinwesen integriert und in den Pfarrgemeinden bzw. in der christlichen Ökumene verwurzelt. So bietet sich ihnen die Chance, daß Berührungspunkte zwischen Helfern und Hilfesuchenden geringer ausfallen als bei Angehörigen religiöser Ordensgemeinschaften. Denn Unterschiede im Lebensstil und in der Mentalität sind weniger deutlich ausgeprägt und Anknüpfungspunkte für ein gegenseitiges Verstehen existieren auf vielen Ebenen.

Dies darf mit Recht als guter Ausgangspunkt für eine intelligente Form der Gemeindecaritas gelten, für die mehr und mehr Bedarf besteht.

III. Hingehen als Prinzip

Weil man sich selbst von Gott geliebt weiß, trägt man die Liebe Gottes in seiner eigenen Person zum anderen, zum notleidenden Menschen. Gott hat sich als Mensch zu Menschen auf den Weg gemacht, er hat keine Mittelsmänner geschickt, sondern er kam selbst.

Darum pflegt die Vinzenz-Gemeinschaft auch das „Hingeh-Prinzip“. Man wartet nicht, bis Menschen in ihrer Not kommen und um Hilfe nachfragen, sondern geht selbst zu den Menschen und sucht sie in ihrer Not auf.

Wie von der Sache her wichtig und richtig dieser Grundgedanke und diese Grundhaltung sind, zeigt sich gerade bei der Gruppe der Flüchtlinge und Obdachlosen: sie werden für würdig befunden, besucht zu werden - und wenn es der Wohncontainer oder gar die Straße ist.

Von der Gesellschaft ausgegrenzte Menschen machen die schmerzliche Erfahrung, daß man ihnen aus dem Weg geht. Not will man nicht sehen. Notfalls räumt man Notleidende aus dem Weg. Obdachlose in unseren Städten kennen dies. Wie im wahrsten Sinne des Wortes heilsam wirkt in dieser Situation ein Hausbesuch, auch auf der Straße. Streetworker machen sich dieses Prinzip ja zu eigen, es ist also nach wie vor modern.

Zum anderen können Notleidende, zum Beispiel Flüchtlinge, bei einem Besuch dem Gast etwas anbieten, sie sind Gebende. Der Helfer seinerseits wird zum Nehmenden. Wie schwer fällt es Helfenden, Gebenden, von anderen etwas als Geschenk anzunehmen und sie damit ganz wertzuschätzen. Darin verbirgt sich wahre Demut, nicht im Verschenken.

Darüberhinaus gibt der Hausbesuch dem notleidenden Menschen Sicherheit. In seinem Umfeld kennt er sich aus. Sich in einer fremden Umgebung zu bewegen, verunsichert ihn. Für ungewohnte Situationen besitzt er keine Ressourcen. Wie sehr Menschen, die auf Hilfe angewiesen sind, die Verfahren in Arbeits- und Sozialämtern fürchten, ist hinlänglich belegt, ebenso wie stark ihr Selbstwertgefühl dabei Schaden nimmt.

Daß von den Vinzenz-Konferenzen praktizierte Prinzip des „Hausbesuchs“ achtet also in besonderer Weise die Würde der Notleidenden und orientiert sich an ihren Bedürfnissen und bildet damit eine tragende Säule caritativer Arbeit. Die Hospizbewegung geht den gleichen Weg. Auch bei ihr hat die Begleitung Schwerkranker und Sterbender in ihrem Zuhause Vorrang vor stationären Angeboten. Deshalb dürfte es den Vinzenz-Konferenzen nicht schwerfallen, sich in die Hospizbewegung miteinzuschwingen.

IV. Gruppe und Gemeinschaft

Die Selbsthilfebewegung wie auch die Bewegung der „neuen Ehrenamtlichkeit“ beinhalten als konstitutives Element die Gruppe. Die Gruppe überschreitet die Grenzen der alten Beziehungsfelder, in denen Menschen sich bislang bewegten. Mit ihr eröffnet sich ein neuer sozialer und gesellschaftlicher Bewegungsraum, in dem die Zugehörigkeit zu einer bestimmten Familie oder Berufsgruppe nicht mehr zählt. Der Einzelne knüpft in der Gruppe und durch die Gruppe neue Kontakte und baut neue Beziehungen auf. Die Gruppe selbst ermöglicht einen neuen Raum des Erfahrungsaustausches. Sie leistet so einen Beitrag zur Persönlichkeitsbildung. Die Gruppe ist Rückhalt, sie gibt, sie nimmt nicht. Im Idealfall wird sie zu einem neuen Stück Heimat.

Dies alles bieten auch die Konferenzgruppen bzw. Vinzenz-Gemeinschaften. Dem Bedürfnis in sozialen Bewegungen nach Rückhalt in einer Gruppe entsprechen sie also voll.

Die Vinzenz-Konferenzen verstehen sich zudem als Schule des Helfenlernens. Gemeinsame Überlegungen und Beratungen sollen dazu führen, daß die Hilfe wirkungsvoller und - sofern möglich - zur Selbsthilfe führt. Dieser Konzeptbaustein findet sich in gegenwärtigen sozialphilosophischen Überlegungen wieder. Und gerade das Ziel der Selbsthilfe zeigt, daß er nichts von seiner Geltung eingebüßt hat.

Schließlich wollen die Vinzenz-Konferenzen ein brüderliches/schwesterliches Miteinander und Freundschaft untereinander praktizieren, sozusagen eine Basisgemeinschaft in religiöser, personaler und helfender Hinsicht sein.

Hier spätestens setzen kritische Überlegungen im Blick auf die Zukunft ein: Ehrenamtliche sozialcaritative Tätigkeit und die Zugehörigkeit zu einem Verein sind heute nicht mehr deckungsgleich. Die Mitgliedschaft in einem Verein, die über eine Mitgliedschaftserklärung erlangt wird und die regelmäßige Zahlung eines Mitgliedsbeitrages einschließt, steht vielleicht am Ende eines Entwicklungs- und Identifikationsprozesses im Ehrenamt, kaum aber an dessen Beginn, so wie es die Vinzenz-Konferenzen bislang mit ihren Konferenzmitgliedschaften im wesentlichen handhaben. Oder die Mitgliedschaft nimmt von vornherein andere Qualitäten an als die einer Konferenzmitgliedschaft.

Nur eine einzige Organisationsform der Mitwirkung anbieten heißt, dem Künstler sozusagen einen bestimmten Rahmen fest vorgeben, in den er das Bild hinein komponieren soll. Das hat keine Zukunft. Und damit hätte die verfaßte ehrenamtliche Caritas keine Zukunft.

Diese Monokultur entspricht nicht dem Bedürfnis bzw. dem Anspruch nach Selbstbestimmung und Selbstentfaltung in der ehrenamtlichen Tätigkeit. Ein Einheitsrahmen wird überdies den unterschiedlichen Menschen und vielfältigen Lebenssituationen nicht gerecht.

Als verschiedenartige Rahmen für die Mitarbeit bieten sich an: Fördermitgliedschaft, die finanziell und ideell mithilft, „freie“ Einzelmitgliedschaft ohne Einbindung in eine Konferenz, korporative Mitgliedschaft als Gruppe und schließlich die bekannte Mitgliedschaft als Konferenzmitglied. Weiterhin sind Projektmitarbeiter/innen zu nennen und Mitarbeiter/innen, die sich punktuell immer wieder engagieren, sowie Spender, die regelmäßig, zu bestimmten Gelegenheiten oder hin und wieder einen finanziellen Beitrag leisten. Nicht zu vergessen Sympathisanten, die andere Menschen mit dem vinzentinischen Anliegen bekannt machen und vinzentinische Spiritualität an sie herantragen und auf Mitwirkungsmöglichkeiten hinweisen.

Die Vinzenz-Konferenzen werden ein neues Bewußtsein von Mitgliedschaft und Mitarbeit entwickeln müssen: Nicht auf die sofortige Konferenzmitgliedschaft kommt es an, sondern darauf, ein breites Mitwirkungsspektrum anzubieten und dafür konsequent zu werben. Die Werbung zur freien ehrenamtlichen Mitarbeit muß dabei auch das Angebot beinhalten, Hilfestellungen in der Arbeit zu geben, zum Beispiel in die Arbeit einzuführen, für Begleitgespräche zur Verfügung zu stehen und Fortbildungen durchzuführen.

Außerdem ist bei einzelnen Organisationsstrukturelementen der Vinzenz-Konferenzen die Frage angebracht, inwiefern sie noch effektiv sind und dem erwähnten Wunsch nach Mitwirkung und Mitverantwortung entsprechen. Gemeint ist hier u.a. die Handhabung des Konferenzvorsitzes. Wählbarkeit und Ablösungsmöglichkeit wie sie anderen Orts selbstverständlich sind, sollten auch bei den Vinzenz-Konferenzen in Praxis kommen. Differenzen und Konflikte, die nicht ausbleiben, können so kanalisiert, offen ausgetragen und einer Lösung zugeführt werden. Außerdem wird die Last einer solchen Aufgabe damit zeitlich begrenzt und kalkulierbarer.

Die Anpassung der traditionellen Mitgliedschaftsstruktur und Mitgliedschaftspolitik an heutige Erfordernisse resultiert auch aus einem neuen Gruppenverständnis der ehrenamtlich Tätigen.

Ehrenamtliche Gruppen leben heute mehr und mehr auf der Basis von Projektarbeit. Eine lebenslange ehrenamtliche Betätigung schließt man dabei zwar nicht aus. Vornehmlich geht es aber um eine Tätigkeit auf Zeit. Hinzu kommt der Wunsch nach einer nach Art und Umfang klar umrissenen überschaubaren Aufgabe.

Neben den Konferenzmitgliedern wird es daher in Zukunft mehr und mehr Projektmitarbeiter/innen geben müssen, die einerseits freie ehrenamtliche Mitarbeiter oder aber „freie“ Einzelmitglieder sein können. Diese beenden ihre soziale ehrenamtliche Arbeit nach freier Vereinbarung und nehmen sie vielleicht zu einem späteren Zeitpunkt wieder auf.

Mit dem Thema „Selbstbestimmung“, das hier berührt ist, haben Konferenzen keine Schwierigkeiten. Denn von Anfang an bestimmen die Mitglieder selbst, wo sie tätig werden wollen. Kein Programm legt sie auf einen ganz bestimmten Bereich von Hilfeleistungen bzw. auf ganz bestimmte Hilfstätigkeiten fest. Auch hier zeigt sich die Zukunftsfähigkeit der von Friedrich Ozanam gegründeten Konferenzarbeit.

V. Hellhörigkeit für die soziale Frage

Friedrich Ozanam besaß eine ausgeprägte Hellhörigkeit für politische Entwicklungen und die Nöte der Zeit. Die Vinzenz-Konferenzen sind eine praktische Konsequenz dieser Wachheit. Eine andere sind seine sozialpolitischen Forderungen. „Nur wenige Zeitgenossen haben damals so wie Ozanam die Vorrangigkeit der sozialen Frage [vor der politischen Frage] erkannt.“⁽⁸⁾ Und zwar 20 Jahre vor Karl Marx und 50 Jahre vor Papst Leo XIII. Ozanam war ein Vordenker der Sozialbewegung, auf den nicht zuletzt Bischof Ketteler und Papst Leo XIII zurückgriffen. Er formulierte bereits Grundgedanken der katholischen Soziallehre und forderte eine Sozialgesetzgebung u.a. mit folgenden Garantien bzw. Maßnahmen: Anspruch auf Arbeitsruhe und Familienlohn, ausreichende Altersversorgung, Koalitionsfreiheit, also Arbeiterverbände, Berufsschulen und Volkshochschulen und in außerordentlichen Fällen die Pflicht des Staates zur sozialen Fürsorge.

Beide Seiten gehören zusammen. Die brüderliche Tat der Vinzenz-Konferenzen und Sozialstrukturen bzw. Einrichtungen und Reformen, die die Ursachen menschlicher Ausbeutung und menschlichen Elends beheben.

Die Vinzenz-Konferenzen sind also nur richtig zu verstehen im Kontext eines Denkens, das durchgreifende soziale Reformen und einen Gesinnungswandel für den Umgang mit sozial Ausgegrenzten verlangt.

Auch heute ist Ozanams Ansatz hochaktuell. Denn nach wie vor erweisen sich vorhandene Wirtschafts- und Sozialsysteme als unfähig, Wohlstand, Arbeit, Erziehung und soziale Sicherung fair zu verteilen.

Die Armut als Massenphänomen, verursacht durch soziale Mißstände und Ausbeutungssysteme - nicht verursacht durch persönliches Fehlverhalten - existiert weiter und ist im Anwachsen begriffen. Ozanam wollte darum nicht Almosen, die Menschen zu Dank verpflichten, sondern soziale Einrichtungen, die sie befreien.

Gerade im französischen Sprachraum haben sich in der Vergangenheit Vinzenz-Brüder auf parlamentarischer und kommunaler Ebene für wichtige soziale Reformen eingesetzt.⁽⁹⁾

Mir scheint, daß diesem Feld in Zukunft größere Aufmerksamkeit gewidmet werden muß, damit die Tätigkeit der Vinzenz-Konferenzen nicht eines Tages zum Almosengeben hin abrutscht. Der Wahlspruch der Vinzenz-Konferenzen „Kein Aufsehen machen, aber sich sehen lassen“⁽¹⁾ kann nicht bedeuten, zusehen und den Mund verschließen, wenn Unrecht sich systematisch neu etabliert und soziale Einrichtungen ausgehöhlt und ausgetrocknet werden.

Öffentlichkeitsarbeit und politisches Engagement, die auch schon Vinzenz von Paul nicht fremd waren,⁽¹¹⁾ wenn es darum ging, Spenden zu sammeln und den Kriegen als Ursache der Not zu wehren, sollten neu belebt werden.

Kooperation mit anderen Gruppen gehört dazu - schließlich besteht ja gerade die Leistung eines Vinzenz von Paul und eines Friedrich Ozanam darin, Caritas durch Zusammenführung der Kräfte wirkkünftig gemacht zu haben.

Friedrich Ozanam verstand sich überdies selbst als leidenschaftlicher Freund der Freiheit, der Reformen und der Lehren von Gleichheit und Brüderlichkeit.⁽¹²⁾ Auch dies gehört zu seinem zukunftsweisenden Vermächtnis.

Mit der Seligsprechung Friedrich Ozanams bietet sich die Möglichkeit, die Öffentlichkeit mit einem wenig bekannten Vordenker der Katholischen Soziallehre und Organisator moderner Caritas bekannt zu machen und für den Gedanken vinzentinischer Caritas zu werben, der persönliche Begegnung und effiziente Hilfe zu einer Einheit verbindet.

Anmerkungen:

- ⁽¹⁾ Vgl. Heinrich AUER, Friedrich Ozanam. Ein Leben der Liebe. 3. neu bearbeitete und erweiterte Auflage (Freiburg i. Br. 1933) S. 131-33 und Johannes PÜTZ CM, Gott und den Menschen zuliebe. Vinzenz-Konferenzen damals und heute. Sonderdruck aus Pastoralblatt für die Diözesen Aachen, Berlin, Essen, Hildesheim, Köln, Osnabrück (September 1986) S. 278.
- ⁽²⁾ VINCENPAUL (Paris) No 248 (1993) S. 27.
- ⁽³⁾ Vgl. dazu: SOCIETE DE SAINT-VINCENT DE PAUL - CONSEIL GENERAL (5, rue du Pré-aux-Clercs, 75007 Paris, France)
Schreiben des Generalrates vom: 25.10.1981
21.03.1990
Ostern 1991
18.10.1992
04.05.1993
06.07.1993
22.06.1995
Weihnachten 1995.

VINCENPAUL (Paris) No. 248 (1993) und No. 249 (1994)
William W. SHELDON CM, Progress Report by the Postulator = Anlage des Schreibens
des Generalrates vom 02.02.1981 - SOCIETE DE SAINT VINCENT DE PAUL - CONSEIL
GENERAL, France.
VINZENZ-BLÄTTER (Köln) 40 (1957) S. 18-19 und 43 (1960) S. 75-77.
VINZENZBRIEFE (Bozen) 644. Brief Juli/August/September 1995, S. 70.
„BEGEGNEN UND HELFEN“ (Freiburg/Köln) 2/96, S. 75-80.
AUER a.a.O., S. 227-247.
Erich SCHMITZ M.A., Antoine Frédéric Ozanam: MEGVIS.
Berichte, Anregungen und Fragen 16/87, S. 35.

- (4) Vgl. PÜTZ a.a.O., S. 278-280.
- (5) Vgl. Vinzenz-Blätter (Köln) 43 (1960) S. 76, Gisbert KRANZ, Frédéric Ozanam - Sonderdruck der
Gemeinschaft der Vinzenz-Konferenzen Deutschlands e.V. aus DERS., Sie lebten das Christen-
tum. 28 Biographien 4. Auflage (Regensburg 1980) S. 15.
- (6) Zitiert nach PÜTZ a.a.O., S. 278.
- (7) Zitiert nach VINZENZ-BLÄTTER (Köln) 43 (1960) S. 77.
- (8) Victor CONZEMIUS, Frédéric Ozanam. Solidarität statt Klassenkampf
(Hamburg/Fribourg 1983) S. 21.
- (9) Vgl. dazu:
Georg GOYAU, Friedrich Ozanam (München 1926) S. 110-112, 117-118, 121, Schmitz a.a.O.,
S. 37, Conzemius a.a.O., S. 41-42, Josef SCHREIBER, Friedrich Ozanam. Ein Christ, der sich
mit der Welt einließ: CARITAS (Freiburg i. Br.) 64 (1963), S. 206-207, Bernhard HANSSLER,
Friedrich Ozanam. Verlag der Gemeinschaft der Vinzenz-Konferenzen Deutschlands e.V.
(o.O.o.J.) S. 8-10, KRANZ a.a.O., S. 12-14.
- (10) Vgl. VINZENZ-BLÄTTER (Köln) 243 (1960) S. 76.
- (11) Vgl. Bernhard KRABBE, Vinzenz von Paul und die Fremden: MEGVIS.
Berichte und Anregungen 27/90, S. 14-15.
- (12) Vgl. GOYAU a.a.O., S. 119, KRANZ a.a.O., S. 11.

SCHWESTER ROSALIE RENDU und ihre Beziehung zu den Vinzenzkonferenzen Sr. Alfonsa Richartz

Ein schmales, langgestrecktes Hochtal im Osten Frankreichs, flankiert von den steilen Höhen der Jura-Berge, etwa eine Autostunde von der Schweizer Grenze entfernt, von Genf und seinem See...diesem See, der wie die Spitze einer Sichel in die Savoyer Berge hineindringt, um Platz zu schaffen für den Lauf der Rhône, die er aus seinen Ufern entläßt. Die Rhone- sie nimmt auch den Bergbach auf, die Valserine, die hoch aus den Bergen am Dorf CONFORT vorbei zu Tal drängt. Berge, Wiesen, Wälder, Bäche, ein kleines Dorf mit einer Marienkapelle zu Unserer Lieben Frau vom Trost. Und nach ihr wurde das kleine Dorf kurzerhand „Confort“-Trost genannt.

Hier lebte die Familie Rendu in solidem, bäuerlichem Umfeld, eine Familie mit alten, starken Wurzeln. Ihre Namensträger finden sich in Kirche und Politik als Männer mit starkem Glauben, kluger Weitsicht und großer Tatkraft, wohl ein Erbe, dem die kleine Jeanne-Marie, die spätere Schwester Rosalie, alle Ehre gemacht hat. Jeanne-Marie war das erste Kind des Johann-Josef Rendu und seiner Ehefrau Marie-Anne. Ihr Geburtstag: der 9. September 1786. Ihr Pate, ein Freund der Familie, sollte ihr lange Zeit Rat, Stütze und Schutz sein. Es war der Generalsuperior der Priester von Saint-Sulpice in Paris.

Das Spiel des Kindes, bald mit noch zwei jüngeren Schwestern, war noch unberührt von den Schrecken der Zeit, die in der Französischen Revolution das ganze Land erschütterten. Der unheimliche, drohende Schatten von Verfolgung und Tod lastete lähmend auf dem Alltag der Menschen, und so konnte es schließlich auch vor der kleinen Jeanne- Marie nicht verborgen bleiben. Das Kind erlebte unverständliche Dinge: einen Gärtner, Pierre, mit ernstem, bleichem Gesicht, etwas ungeschickt. Die raunenden Stimmen im Haus, oft mitten in der Nacht. Sie wollte Gewissheit haben. Und eines Nachts hörte sie Flüstern, Schritte, verhaltene Stimmen. Sie schlich sich auf die Treppe und sah durch die geöffnete Kellertür Pierre, den Gärtner, im Meßgewand vor einem Tisch mit Kerzen und Blumen. Viele Menschen drängten sich um ihn. Da brach es wie ein Sturzbach über die kindliche Unbeschwertheit herein: Pierre ist nicht Pierre. Die Mutter konnte es vor dem klugen Blick des siebenjährigen Mädchens nicht mehr verbergen: das Haus verbarg den Bischof von Annecy. Pierre war Monseigneur Paget, der sich auf seiner Flucht in die Schweiz zunächst im Haus der Rendu in Sicherheit wußte. Jeanne-Marie wurde zum Geheimnisträger und fühlte sich plötzlich erwachsen. Sie verstand, daß sie schweigen mußte. Ja, die Mutter kann sich auf ihre Älteste verlassen. Noch oft in ihrem späteren Leben wurde ihr in ähnlichen Situationen bewußt, was wohl geworden wäre, wenn ihr Kindermund das Geheimnis herausgeplappert hätte. Aber noch war Jeanne- Marie daheim. Die Schrecken der Revolution gingen vorüber, aber eine neue Trauer lag über dem Haus: der Vater war gestorben. Jeanne-Marie war 10 Jahre alt. Die Mutter, eine kluge, beherzte, grundgütige Frau, führte die Leitung des großen Hauswesens und die Erziehung der Kinder nun allein fort. Jeanne-Marie sah, wie die Mutter die Hilfesuchenden, immer noch Flüchtlinge,

Opfer der Revolution, mit allem Notwendigen versorgte, damit sie wenigstens die nahe, rettende Schweizer Grenze erreichten. Und das Kind nahm teil daran, lernte nicht nur verteilen, sondern teilen, hergeben, selbst die eigenen kleinen, schönen Besitztümer. Sie tat es ungezwungen, mit erstaunlicher Tapferkeit.

Jeanne-Maries schulische Fortbildung mußte weitergeführt werden. Das geschah zunächst im Pensionat der Ursulinen in GEX. Es wurde eine fruchtbare Zeit, und wohl auch bereits richtungsweisend für ihr Leben. Eines Tages machte ihre Mutter bei einem ihrer Besuche in GEX mit Jeanne-Marie im benachbarten Hospital der Barmherzigen Schwestern einen Krankenbesuch. Hier war es wieder, was das Mädchen schon öfter in sich vernommen hatte. Wie hätte sie es überhören können! Als sie die Internatsschule in GEX verließ, trug sie nicht nur das notwendige Schulwissen davon, sondern das große, geheimnisvolle Wissen um ihre Zukunft... Jeanne-Marie erbat von ihrer Mutter die Erlaubnis, bei den Barmherzigen Schwestern in GEX ein wenig helfen zu dürfen und zu lernen, wie Kranke gepflegt werden und wie den Hilfsbedürftigen nicht nur menschlich, sondern auch fachlich geholfen werden kann.

Den Schwestern fiel es nicht schwer, in diesem schon sehr zielbewußten jungen Menschen die keimende Berufung zu einer Dienerin der Armen zu entdecken. Jeanne-Marie fühlte sich unwiderstehlich hingezogen zu den Notleidenden in der stillen Gewißheit: hier ist Gott ganz nahe. Und ihr Entschluß stand fest: Jeanne-Marie bat ihre Mutter, bei den Töchtern des heiligen Vinzenz von Paul eintreten zu dürfen. Die Zustimmung, der Abschied... das verlangte von Mutter und Tochter starken Glauben, feste Hoffnung und eine große Liebe.

Jeanne-Marie war erst sechzehn, als die Postkutsche sie mit einer Gefährtin aus ihrem Dorf nach Paris brachte. Ihr Ziel: das Mutterhaus der Barmherzigen Schwestern in der Rue du Vieux Colombier im Schatten der großen Kirche Saint-Sulpice und des Hauses, dem ihr Taufpate, Monseigneur Emery, als Oberer vorstand. Es war der 25. Mai 1802. Das Mutterhaus, heute eine Zentrale der Feuerwehr, war eine provisorische Bleibe für die Schwestern, die sich nach der Zerstreuung durch die Revolution wieder in Paris einfanden. Napoteon brauchte Helferinnen in der ungeheuren Not der Bevölkerung. So durfte also wieder ein Seminar eingerichtet werden - in der Erscheinungsform einer Krankenplegeschule. Die Schwestertracht war noch nicht gestattet. Jeanne-Marie war eine der ersten Neu-Eintretenden. Sie blieb ein halbes Jahr im Mutterhaus und wurde dann in ein sehr volkreiches Pariser Stadtviertel geschickt, etwa zehn Minuten Fußweg von der Sorbonne entfernt.

In den Schreckensjahren der Revolution waren alle kirchlichen Institutionen aufgelöst worden, die wirtschaftlichen Grundlagen des Staates erschüttert, die Kassen geleert, das Privatvermögen vernichtet, die Armen noch elender gemacht. Aber die kleine Wohnung der Schwestern, die Jeanne-Marie nun aufnehmen sollte, hatte in Wind und Wetter der Ereignisse überlebt; die Schwestern, nun Bürgerinnen, verjagt und wieder zurückgeholt, bedroht und doch geschützt, hatten sich bei der Bevölkerung als einzige, als erste und letzte Hilfe erwiesen. Von allen hoch geschätzt, wurden sie nun erst recht in Anspruch genommen als Krankenpflegerinnen und Helferinnen in den tausend Nöten einer sehr schweren Zeit. Das blieb auch dem Konsul und späteren Kaiser Napoleon nicht verborgen. So wurde die kleine Gruppe im Stadtviertel Mouffetard von der Stadt Paris zum Hilfsbüro für die Armen ernannt, zuständig für einen genau umschriebenen Straßenbereich, in der Reihe verschiedener anderer Hilfsstellen zur Rettung der

Bevölkerung. Wie in kaum einem andern Stadtviertel lagen die furchtbaren Schäden der Revolutionsjahre offen: diese unbeschreibliche Armut der Massen in den engen, winkligen Gassen, den verfallenen Häusern, in den niedrigen, düsteren Winkeln, zu feucht, um noch als Stall zu dienen, in den Spelunken des Eiends und des Verbrechens, ohne Liebe, ohne Wärme.-Alles, aber auch alles war neu zu schaffen oder zu reparieren. Die siebzehn Jahre junge Jeanne-Marie Rendu, nun Schwester Rosalie, tauchte mitten hinein in das sie umgebende Meer von Not und Leid. Die Oberin der Gemeinschaft sah mit Freude diese begeisterte junge Schwester. Gott hatte sie ihnen geschickt, und sie ging in dieser Wüste der Trostlosigkeit tapfer ans Werk. In dem kleinen, fast baufälligen Haus der Schwestern, dem neu ernannten Hilfsbüro, wurde eine Armen-Apotheke eröffnet, es entstanden eine Kleiderkammer und eine Schule für arme Kinder. Das war zunächst der Beginn einer langen Reihe von Einrichtungen, die Schwester Rosalie, später selbst Leiterin geworden, ins Leben rufen sollte.

Die Arbeit des Hilfsbüros begann mehr als bescheiden. Die Schwestern erhielten eine Liste mit den Namen der notleidenden Familien, eine sehr lange Liste. Das Hilfsbüro sollte jedem Haushalt im Monat zwei Pfund Brot und für die Kranken ein wenig Fleisch liefern. Im Winter waren einige Bündel Reisig zum Heizen vorgesehen, und alle zwei Jahre bestand Anspruch auf ein Hemd und eine Wolldecke. Die Schwestern wurden beauftragt, die Medikamente zu verteilen, Schule zu halten, die Kranken zu besuchen und zu pflegen und die andern Hilfsmittel zu verteilen mit der Unterstützung von Kommissaren und wohlthätigen Damen, insofern die Hilfsmittel überhaupt zur Verfügung standen. Die Verwalter des Hilfsbüros stellten sehr bald fest, daß niemand die wahre Situation der Armen besser verstand als die junge Schwester Rosalie. Den Grund des Übels erkennen und dann die entsprechende Abhilfe schaffen, in Schwierigkeiten Lösungen finden, immer im Geist wahrer Charité, das war wohl ihr ganz besonderes Charisma. Die ihr anvertrauten Hilfsaktionen vervielfältigten sich unter ihren Händen. Sie hatte die Gabe, und wir können es ruhig Demut nennen, den Verwaltern und Kommissaren selbst die Freude und die Ehre der guten Taten zu vermitteln bzw. zuzurechnen, so als ob die Herren das alles selber vollbracht hätten. Und sie wurde bald deren unentbehrliche Beraterin. Nichts geschah mehr ohne ihren Rat, vielmehr geschah alles durch ihre Hände. Als sie mit 28 Jahren zur Oberin des Hauses ernannt wurde, feierte das ganze Stadtviertel ihre Ernennung, denn nun waren die Armen ihrer Hilfe noch sicherer. Gewiß, es ging um Brot- und Fleischmarken, um Holz, um Kleidung. Aber Trost, Rat und Ermutigung bringen, dazu bedurfte es ganz anderer Hilfe. Sr. Rosalie brachte diese kostbare Hilfe durch ihre Gabe, die tiefsitzenden, verborgenen Wunden zu entdecken, die so oft die Ursache von Not und sozialem Elend sind. Sr. Rosalie gewann mühelos das Vertrauen der Menschen. Ihre Tür war offen für jeden. Selbst als die Krankheit ihre Kräfte raubte und der Arzt strenges Besuchsverbot anordnete, gab sie kaum nach. Eines Tages stürmte ein Hilfesuchender herein und verlangte lautstark, Schwester Rosalie zu sprechen, die mit hohem Fieber zu Bett lag. Die Pfortenschwester erklärte ihm die Lage, aber er polterte und lärmte, bis Sr. Rosalie, zitternd vor Fieber, erschien und Hilfe brachte. Die erstaunte Schwester hatte ja nur die ärztliche Vorschrift befolgt und den polternden Eindringling zurückgewiesen. Sr. Rosalies Antwort war die einfache Erklärung: „Überlassen wir dem Arzt seine Aufgabe. Wir tun die unsere. Der arme Unglückliche hat anderes zu tun als die guten Manieren zu studieren. Wir dürfen uns nicht aufregen über ein paar lebhaftere Worte und einem groben Äußeren nicht

gleich mißtrauen. Diese Armen sind gewöhnlich besser als sie scheinen.“ Sie kamen alle mit einer großen Hoffnung, die nicht enttäuscht wurde.

Die Not des Augenblicks konnte vielfach gemildert werden. Aber was war mit der Zukunft? Die Zukunft, das waren die Kinder. Sie liefen ziellos in den schmutzigen Gassen umher, suchten ihr kindliches Spiel in den schlammigen Abwässern der Straßenrinnen und in den schmierigen Pfützen der Bodenlöcher. Schule?... Schwester Rosalie baute ihren kleinen Klassenraum aus, und immer wieder ein kleines Stück dazu. Dicht gedrängt saßen die Kleinen nun in einfachen, sauberen, warmen Räumen und erlebten und erlernten eine Welt der Sauberkeit, der Ordnung, vor allem der liebenden Zuwendung. Lesen, Schreiben, Rechnen, die religiösen Wahrheiten, gute, bescheidene Umgangsformen wurden im Verhalten zu den Mitmenschen zu einem Schlüssel, der ihnen die Türen zu einer hoffnungsvollen Zukunft öffnete. Schwester Rosalie wußte um die Wichtigkeit der Geisteskultur und die Heranbildung des einfachen Volkes, die ja imstande ist, die Moral der Bevölkerung zu beeinflussen. Sie leitete ihre Mitschwestern an, den Unterricht der Kinder mit größtmöglicher Sorgfalt zu planen und durchzuführen. Sie wehrte sich gegen die einseitige Förderung, Hervorhebung und Belobigung sogenannter Klassenbester. Das führt - wie sie sagt- nur zum Wettkampf zwischen den Lehrern, die in ihrer Klasse die staatliche Prämie an die Musterschüler verteilt sehen wollen. Und die andern? Das hatte Vinzenz von Paul wohl anders gesehen. Keine Beschämung oder gar Entmutigung der Schwächeren, sondern Ermutigung zum Fleiß, zur Betätigung aller Kräfte war gefordert. Sr. Rosalies Schule wurde zum Musterbeispiel einer Pädagogik der Lebensvorbereitung. Der Schulgründung folgte notwendigerweise die Gründung einer sogenannten Patronage, ein Sonntagstreffen für junge Lehrlinge und Arbeiterinnen. Die Jugendlichen sollten und durften sich nicht selbst überlassen bleiben in dieser Zeit der Frühindustrialisierung und des entstehenden Proletariats. Bei Sr. Rosalie und ihren Mitschwestern fanden sie inneren Halt, Orientierung, Fröhlichkeit, Aufmunterung und vielseitige Förderung. Das Werk wurde vielfach nachgeahmt und fand weite Verbreitung.

Was Schwester Rosalie mit unnachahmlicher Zähigkeit, Güte und Klugheit aufbaute, war immer in Gefahr, durch politische Wirren zerstört zu werden. Sr. Rosalie erlebte in ihrer Kindheit die Schrecken der großen Revolution. Noch zwei weitere Male entlud sich zu ihren Lebzeiten der jeweils völlig aus den Fugen geratene Volkszorn, vor allem in der Stadt Paris, mit Hunger und Seuchen, Tod und Zerstörung im Gefolge. Das arme Volk war immer der leidtragende Teil. Sr. Rosalie kämpfte im der Juli-Revolution von 1830 mit allen Mitteln gegen das Aufbrausen der politischen Leidenschaften in ihrem Stadtviertel. Durch ihre unparteiische Güte hatte sie eine sehr große Popularität gewonnen. Der Aufstand der Bevölkerung richtete sich nie gegen ihr Haus. Die Regierung wußte um die Macht dieser Frau und betrachtete ihr Dazwischentreten als das sicherste Mittel zur Dämpfung des Volkszornes. Das gelang ihr zwar nur unter größten Gefahren. Bewaffnete Männer errichteten Barrikaden, schrien und schossen. Soldaten zogen gegen sie auf und nahmen gefangen, wen sie erwischten. Und Schwester Rosalie warf sich dazwischen. Sie stieg auf die Barrikaden und versuchte die Kampfhähne zu trennen. „Hier wird nicht getötet!“ schrie sie laut in das Getümmel hinein, „seit fast 50 Jahren habe ich mein Leben für Euch eingesetzt, für Eure Frauen, Eure Kinder, und nun fordere ich Euch auf, diesen Mann hier leben zu lassen.“ Es war ein Armer aus ihrem Bezirk. Den Aufständischen schnürte es die Kehle zu. Gegen Schwester Rosalie war keine Schlacht zu gewinnen.

Die traurigen Folgen solcher Aufstände fielen erneut in die Zuständigkeit der Sr. Rosalie. Da gab es wieder viele Waisenkinder, Säuglinge, Kleinkinder, und Sr. Rosalie eröffnete eine Kinderkrippe, ein Waisenhaus, eine regelmäßige Armenspeisung und schließlich ein Heim für hilflose betagte Menschen. Zu alledem reichten auch die hilfreichen Hände ihrer Mitschwestern nicht aus. Sie lud die Lehrlinge und jungen Frauen ein, in ihrer freien Zeit den Notleidenden Hilfe zu bringen. Die Charité, die tätige Nächstenliebe, hatte gezündet und angesteckt. Nach den Revolutionen von 1830 und 1848 befand sich das Stadtviertel Mouffetard in jammervollem Zustand. Mühsam Aufgebautes lag in Trümmern. Die Menschen mußten verhungern ohne öffentliche Hilfe. Schließlich entschloß die Stadt sich zur Unterstützung der Hungernden; aber diese Hilfe erreichte den Falschen, wenn sie nicht klug organisiert würde. Unter der Inspiration der Sr. Rosalie korrigierten die Verantwortlichen ihre früheren Irrtümer in diesem Bereich, nämlich: nicht Strafe, sondern Großzügigkeit, nicht Rache, sondern Beruhigung und Versöhnung. Hier tat sich die Notwendigkeit einer breit angelegten Volkserziehung auf. Erziehung durch helfende Ideen, positive Motivation, tatkräftigen Aufbau. Sr. Rosalie fand Helfer, zunächst die jungen Frauen ihrer Charité-Gruppen, dann aber trat eine völlig neue Hilfsform in Erscheinung, und zwar in der Person junger Studenten der nahegelegenen Universität, der Sorbonne.

Zu allem Unglück war auch noch die Cholera ausgebrochen und richtete unbeschreibliche Verheerungen an. Da standen sie, eine ganze Reihe junger, edler Menschen mit Verstand und Herz und mit dem kühnen Mut, sich den Schrecken der Seuche entgegenzuwerfen. Sie stellten sich Sr. Rosalie zur Verfügung und wurden für die Kranken die „Brüder der Charité“. Ihr Eifer beschränkte sich nicht nur auf die Stadt Paris. Sr. Rosalie war um Hilfe gebeten worden für die Industriegebiete im weiten Umkreis der Stadt. Sie bat einige dieser mutigen jungen Männer um Hilfe und sie brachten und taten alles, was sie aufbieten konnten zur Rettung der Kranken und Verzweifelnden. Eine erstaunliche Hilfs-Truppe! Es waren die Mitglieder einer gerade gegründeten Konferenz der Charité, die sich, motiviert durch die Arbeit mit der Vinzenzschwester Rosalie, dann umbenannte in VinzenzKonferenz. Ihr Begründer: Frédéric Ozanam, ebenfalls Student, später Professor an der Sorbonne. Dort, an der Pariser Universität, hatte sich im Wirrwarr neuer Ideen und Programme eine Gruppe von Studenten zusammengetan. Sie studierten und diskutierten vor allem die Geschichte der katholischen Kirche, denn gerade hatten katholische Schriftsteller und Prediger die bislang so arg geschundenen religiösen Gefühle der Bevölkerung wieder neu zu beleben versucht. Eine neue Begeisterung ging vor allem durch die Reihen der Intellektuellen und eine neue Kampf Stimmung gegen die Angriffe der Spötter. Diese Spötter: es waren die ersten Sozialisten, die Programme der französischen Sozialphilosophen Saint-Simon und Proudhon. Die neue Devise hieß: „Privateigentum ist Diebstahl.“ Diese Sozialisten fordern die Abschaffung des Privateigentums und eine Änderung in der Organisation der Produktion. Es sind die Wegbereiter für Marx und Engels.

Die neuen Ideen wurden in der Sorbonne heftig diskutiert. Und so hört sich der Student Frédéric Ozanam eines Tages von einem Saint-Simon-Anhänger heftig angegriffen: „Ihr da, Euer Glaube steht in den Büchern, aber in den Taten merkt man nichts. Was tut Ihr denn, um den Armen und Rechtlosen zu helfen?“ Ozanam zeigt die Geschichte der Kirche auf in ihren großen Bewegungen der Nächstenhilfe. Aber der Gegner unterbricht ihn: „Das ist Vergangenheit, Herr Ozanam, ich frage Sie, was tut Ihr heute, Ihr Katholiken?“ Ozanam zählt die Aktivitäten des

Erzbischofs von Paris auf, er spricht von Ordensgemeinschaften, die in verschiedenen Stadtteilen von Paris im Werk der Armenhilfe stehen. Aber der andere läßt nicht locker: „Nein, Ihr, die Laien, die Studenten, wie Sie hier, was tut Ihr, um den Armen zu helfen? Ja, ich weiß, Ihr geht und helft Schwester Rosalie. Aber das ist doch nur ein Tropfen im Ozean. Aber wir, wir wollen die Welt erneuern, die Ideen ändern, die politischen Systeme wechseln, das Elend auf immer ausrotten.“ Ozanam ist nicht geschlagen. Er kann die großen Namen des sozialen Katholizismus ins Feld führen: Lacordaire, Montalembert, Chateaubriand... Und er ruft seinen Angreifern zu: „Es gibt nicht nur solche wie Eure Enfantin und Proudhon, es gibt noch andere, die sich ums Volk kümmern!“ Nach solchen Diskussionen war in ihm der Gedanke der Gründung einer Gesellschaft der Charité gewachsen, die, wie bereits erwähnt, nach ihrer Entstehung bald in „Société de Saint Vincent“ umbenannt wurde. Ozanam setzte den Großsprechern die helfende Tat entgegen. Im engen Büro der Schwester Rosalie fanden die ersten sogenannten Konferenzen statt. Sr. Rosalie organisierte das Kommen und Gehen der Studenten bei den Armen. Die Studenten brachten neben materieller Hilfe aber auch einen Hauch ihrer eigenen Kultur, ihrer Fröhlichkeit, immer in wohlbezogener Zurückhaltung und Bescheidenheit. Viele hatten es ja längst geübt und wurden durch Schwester Rosalie mehr und mehr mit dem Geist vinzentinischer Caritas vertraut. Schwester Rosalie stellte ihre ganze Erfahrung in den Dienst dieser hochherzigen Studenten, die ihrerseits mit großer Dankbarkeit antworteten und vielfach bis zum Tod der Schwester mit ihr in Verbindung standen. Einige unter ihnen waren häufig im Büro der Schwester anzutreffen als freiwillige Sekretäre zur Bewältigung ihrer umfangreichen Korrespondenz. Auf dem Hintergrund dieses äußerlich unscheinbaren Tuns spielt sich ein grandioser Kampf ab, der das ganze 19. Jahrhundert lang und darüber hinaus die Konturen und Inhalte einer neuen Gesellschaftsordnung für die je eigene Sache zu entscheiden versuchte. Aber die Visionen und Utopien so mancher Vordenker blieben leere Versprechen. Und angesichts dieses Zögerns erhob sich die Pariser Bevölkerung -1848- zu einer weiteren Revolution. Der Erzbischof von Paris wurde bei einem Friedensaufruf auf den Barrikaden ermordet... (was übrigens Katharina Labouré vorausgesagt hatte). Eine breite Bresche war geschlagen worden für Karl Marx und seine Theorien. Aber auch die Charite war mit ganzer Kraft voraus. Die Hilfsaktionen für die Armen vervielfältigten sich unter den Händen der Schwester Rosalie, und der Kampf mit der Feder, wie es Ozanam und seine Freunde taten- zusätzlich zu ihrem Pensum an konkreter Hilfe- bewirkten ein Übriges. Sozialismus und Charite im ungleichen Wettstreit um das Wohl, ja das Heil der Menschen, setzten sich ein je hohes Ziel. Allerdings war auf dem Weg zum Schaffen von Gerechtigkeit und Gleichheit in der Gesellschaft und der Abschaffung von Eigentum ein schnellerer Atemschwund zu erwarten als unterwegs sein mit dem Geschenk von Güte, Verständnis und selbstloser Hilfe.

Die große Tat der Schwester Rosalie war nicht das Almosengeben. Das taten auch andere. Sr. Rosalie ließ sich in ihrer Hilfe für Freund und Feind nicht abschrecken von politischen Gegnerschaften. Sie bekämpfte nachhaltig gegenseitige Schuldzuweisungen, einseitige Vorurteile, die häufig den Keim eines Bürgerkrieges in sich tragen. Sie arbeitete unermüdlich daran, den Reichen wie den Armen die Ungerechtigkeit ihres Urteils bewußt zu machen. Sie brachte reich und arm zusammen, gab ihnen gemeinsame Aufgaben, ließ sie gemeinsam ihre Achtung und Zuneigung erfahren, sprach bei den einen immer über die Verdienste der andern und versäumte keine Gelegenheit, allen die entsprechende

Gerechtigkeit zukommen zu lassen, was ja schwieriger zu erreichen ist als Charité zu schenken.

Allen sozialistischen Programmen stellte sie in Unentwegtheit die Achtung und Liebe zu jedem Menschen entgegen. Sie war fest davon überzeugt, dass nicht die politischen Umstürze den Menschen helfen, sondern die persönliche Umkehr. Nicht die Umgestaltung der Welt durch große Parolen, sondern das „Kehret um“ jedes einzelnen Lebens; nicht die Ablehnung Gottes, z.B. weil der König ein so miserabler Stellvertreter Gottes war, sondern das Bild Gottes im Nächsten, für den ich bereit bin, mein Leben hinzugeben.

Und Ozanam? Sozialistische Kampfparolen beantwortete er mit dem Aufruf zum Geist des Verzichtes. Vorwiegend zwei Gefahren galt es zu bekämpfen: hier die Macht des Goldes, des Reichtums, und dort die Wut der Verzweiflung. Ozanams Freunde kämpften und arbeiteten auf dem Feld der Argumente und der sie bestätigenden Taten. Der Erfolg, die große Ausbreitung ihrer Konferenzen...gab ihnen recht...bis heute!

Schwester Rosalie selbst blieb ihr ganzes Leben im Stadtviertel Mouffetard. Ihr Ruf blieb natürlich den Oberrn im Mutterhaus nicht verborgen, erst recht nicht den staatlichen Behörden. Überrascht, zum Teil beschämt erkannten sie oft die Nutzlosigkeit bloßer Polizeimaßnahmen gegen die arme Bevölkerung und überließen still abwartend der Schwester die Regelung des Konfliktes mit den Mitteln ihrer ganz speziellen Pädagogik.

Nach einem schlimmen Bürgeraufstand erhielt sie den Besuch einer Gruppe von Polizisten. Schnell erklärten die Beamten, ihr Besuch sei lediglich eine Formsache. Sie müßten Waffen konfiszieren, aber natürlich hätte Sr. Rosalie keine Gewehre und Säbel im Haus. „Oh, Sie irren, meine Herren!“ war die Antwort, „wir haben sogar sehr viele“. und dann übergab sie den verblüfften Herren eine große Menge Säbel, Gewehre, Pistolen, aufgehäuft in einem verschlossenen Raum ihres Hauses. Die Erklärung: „Das sind die Waffen der Männer, die sich in unser Haus geflüchtet haben. Ich selbst habe den Männern diese Waffen entrissen, damit das Töten endlich aufhört. Hier sind sie!“ Erstaunen, Schmunzeln, Dankbarkeit, Bewunderung - auch auf Seiten der Regierung. Solches Tun verdiente mehr als nur einen einfachen Dank.

Ein großer Bericht über die Taten der Sr. Rosalie wurde dem Prinzen Louis-Napoleon vorgelegt, dem späteren Kaiser Napoleon III. Seine Reaktion: „Diese einfache Frau ist eine Einmaligkeit. Wir werden ihr das Kreuz der Ehrenlegion verleihen.“ Sr. Rosalie war entsetzt. Ihre Reaktion: „Eine Schande!. Ganz Paris würde über uns lachen. Ich diene Gott, von ihm erwarte ich alles.“ Aber ihr Sträuben war nutzlos. Der Herr Generalsuperior in der Rue de Sevres liess sie wissen, sie möge kein Aufhebens darüber machen und diese Herren ordentlich empfangen. Das ganze Stadtviertel jubelte vor Begeisterung. Die Leute veranstalteten auf ihre Art ein Fest, um die Ehrung ihrer geliebten Sr. Rosalie gebührend zu begießen..

Sr. Rosalie selbst blieb still. Sie hatte alle Kraft hergegeben, von einer außerordentlichen inneren Stärke gehalten und angetrieben. Nun stand ihr ein letztes großes Opfer bevor, Es war der Verlust ihres Augenlichtes. Sehr rasch schritt eine Augenerkrankung voran, die schließlich zur völligen Erblindung führte. Gott hatte sie Licht sein lassen, Licht einem ganzen Stadtviertel und ungezählten Menschen über die engen Stadtgrenzen hinaus. Hoffnung, Glaube und Vertrauen, helfende Liebe, Barmherzigkeit verschenkte diese Tochter des Heiligen Vinzenz von Paul mit vollen Händen, ihrem eigenen Ausspruch gemäß: „Eine Barmherzige

Schwester muß wie ein Meilenstein an der Straße sein, auf den jeder seine Last ablegen kann.“

Sr. Rosalie starb am 7. Februar 1856. Am Tag ihres Begräbnisses stand die Arbeit im Stadtviertel still. Eine riesige Prozession folgte dem einfachen Sarg auf den Friedhof Montparnasse. Dort finden wir ihr Grab immer mit Blumen geschmückt. Das Grabkreuz trägt eine Inschrift, die ihre ungezählten Freunde anbringen ließen: Sr. Rosalie Ihre dankbaren Freunde, die Reichen und die Armen.

Nicht genug damit: der Stadtrat des Stadtviertels Mouffetard ließ eine Marmorbüste ihres Bildnisses anfertigen und im Ratszimmer aufstellen. Eine Straße und ein Platz ganz in der Nähe ihres Wirkungsfeldes tragen ihren Namen, „Avenue Soeur Rosalie,“ und „Place Soeur Rosalie“ mit dem erklärenden Text: „Eine Ordensfrau von bemerkenswerter Nächstenliebe“. Und wir? Ja, wir erhoffen und erwarten ihre Seligsprechung. Und wir erbitten ein Wunder. Vielleicht wäre es die Erlangung der Gnade, die wahre Charite in den Herzen der Menschen zu entzünden.

Sr. Alfonsa Richartz

Felix Virsik, Sekretär, Vinzenz-Gemeinschaft Slowakei, Bratislava

DIE VINZENZ-KONFERENZEN IN DER SLOWAKEI

(MEGVIS '97, Innsbruck, 2. April 1997)

In den letzten Jahren beleben die Vinzenz-Konferenzen in den meisten Ländern von Ost-Europa. So geht es vor auch in der Slowakei. Da machen wir die Voraussetzung, daß Sie über unser Leben weniger informiert sind, als über das Leben der Vinzenz-Konferenzen in vielen anderen Ländern. Gestatten Sie uns darum in unserem Beitrag eine eingehende Übersicht über unser Leben zu geben.

A. DIE VERGANGENHEIT

Wir möchten Ihnen zuerst etwas über die Vergangenheit der Vinzenz-Konferenzen in der Slowakei sagen. Wir wollen das gerne tun. Dabei müssen wir aber den Mangel in Kauf nehmen, daß unsere Angaben nicht ganz authentisch sind. Die meisten Dokumente waren wahrscheinlich vernichtet und bis auf eine einzige Ausnahme haben wir keine originalen Unterlagen zur Verfügung. In den letzten Jahren sammeln wir verschiedene Zeitungsartikel, persönliche Erinnerungen, unkomplette Dokumentfragmente die jemand übernommen hat, und wir versuchen aus diesen Mosaiksteinen Einblick in unsere eigene Vergangenheit zu gewinnen. Jetzt wollen wir Ihnen den heutigen Zustand unserer Kenntnisse vorlegen. Unsere Informationen sind also nicht beglaubigt.. Bitte, seien Sie sich darüber bewußt.

Noch eine Bemerkung. Die Vinzenz-Konferenzen sind in der Slowakei jehner durch den Vinzenz-Verein verbunden. Anstatt dieser bei uns schon traditionellen Bezeichnung werden wir die in Deutschland übliche Benennung Vinzenz-Gemeinschaft benützen.

1. VOM ANFANG BIS ZUM ZWEITEN WELTKRIEG.

Die älteste Information spricht über die Gründung des Stadtrates in Bratislava im Jahr 1867. Demnach waren die Vinzenz-Konferenzen bei uns tätig schon vor mindestens 130 Jahren. Weitere Angaben über diese Tätigkeit bis zum ersten Weltkrieg fehlen.

Es geht um die Zeit der Österreichisch-Ungarischen Monarchie. In 1918 entsteht die erste Tschechoslowakische Republik.

In Bratislava wird um 1921 der VEREIN DES HEILIGEN VINZENZ DE PAUL FÜR DIE ARMENPFLEGE IN BRATISLAVA von etwa 20 Mitgliedern gegründet. Die Tätigkeit des Vereines ist persönlicher Besuch von armen, kranken und unversorgten Menschen, die dringende Hilfe benötigen. Im Rahmen der Möglichkeiten werden auch Obdachlosenheime gegründet. Die Mittel dieser Tätigkeiten sind: gemeinsames Gebet und Liebeswerke. Später wird auch der Haupttrat errichtet und im Jahr 1925 entstehen die Satzungen der Gemeinschaft. Jede Konferenz hält wöchentlich ihre Sitzungen. Viermal im Jahr (zweiter Fastsonntag, Sonntag des

guten Hirten, 19 Juli zum Heiligen Vinzenz und 8. Dezember) wird eine gemeinsame Versammlung gehalten.

Im Jahr 1934 weiß man von vier Konferenzen in der Stadt Bratislava, im Jahr 1937 von etwa 50 Mitgliedern. Früher waren die Mitglieder der Konferenzen hauptsächlich besser situierte Bürger, auch edle Leute, die die Tätigkeit der Konferenzen mit eigenen Spenden finanzierten. Die heutige Mitgliedschaft kommt vom Mittelstand und aus schwächersituierten Gesellschaftsschichten. Die finanzielle Mittel für die Tätigkeiten muß man durch Sammlungen sichern. Die Ausgaben der Konferenzen im Jahr 1937 machen 85.033 Kronen. Die Ausgaben werden gedeckt durch das Einkommen der Konferenzen, das aus freiwilligen Mitgliedsbeiträgen (durchschnittlich 46 Kronen), und aus Vinzenz-Kassen kommt. Größere Kassen sind in einigen Kirchen, kleinere Kassen in Wohnungen vieler Wohltäter untergebracht. Im Jahr 1937 unterstützen die Konferenzen in Bratislava mit finanzieller Hilfe 354 Familien, 411 Einzelpersonen und 1126 Kinder; sie bringen in Ordnung auch 12 Ehen, die bis dahin in unregelmäßigen Verhältnissen lebten. Für die Hilfe der Notdürftigen hat die Vinzenz-Gemeinschaft in Bratislava eigene Münzen gestanzt. Diese Münzen werden nur in bestimmten Läden in Lebensmittelwaren eingetauscht. Die Münzen sind dann durch die Konferenzen von dem Händler abgekauft.

Im Jahr 1937 kann die Vinzenz-Gemeinschaft in das eigene Haus in der Nonnengasse 5, den Nachlaß des ehemalige Hauptrat-Vorsitzenden Josef Horvath. Im diesem Jahr spricht man schon vom VEREIN DES HEILIGEN VINZENZ DE PAUL FÜR DIE ARMENPFLEGE IN DER TSCHECHOSLOWAKISCHEN REPUBLIK. In dem Jahresbericht 1937 sind sieben Konferenzen (Hl. Elisabeth, Jungfrau Maria, Hl. Martin, Hl. Don Bosco, Hl. Joseph, Hl. Benedikt, Hl. Svorad) in der Stadt Bratislava erwähnt. Die zwei letzten dieser Konferenzen sind in Studentenheimen gegründet und ihre Mitglieder sind Universitäts-Studenten. Sie sind tätig bei der Betreuung von Armen in der Umgebung der eigenen Studentenheime. Mit der geistlichen Führung der Vinzenz-Gemeinschaft ist Dr. Buzalka, Bischof von Tyrnau betreut.

In 1939 entsteht die erste Slowakische Republik, die sich als ein unabhängiger Staat von der Tschechoslowakei abtrennt. Im Jahr 1939 kommt auch zum Ausbruch des zweiten Weltkrieges.

Aus dieser Zeit haben wir leider keine Angaben. Nach dem Ende des zweiten Weltkrieges in 1945 wird die Tschechoslowakische Republik zum zweitenmal ausgerufen.

2. NACH DEM ZWEITEN WELTKRIEG.

Unsere ersten Kenntnisse über die Vinzenz-Gemeinschaft aus der Zeit nach dem zweiten Weltkrieg stammen aus dem Jahr 1946, als die Gemeinschaft in Bratislava schon 105 Mitglieder zählt. Die geistliche Führung der Vinzenz-Gemeinschaft übernehmen die Patres Lazaristen von der Missionsgesellschaft unter der Leitung von Pater Hutyra. Die bürgerlichen Konferenzen in Bratislava, deren erwachsene Mitglieder inzwischen älter wurden, haben Probleme mit dem Erwerben von neuen Mitgliedern. Die Akademiker-Konferenzen haben dagegen andauernden Zustrom neuer Mitglieder, sie gründen sogar die dritte Studenten-Konferenz des Hl. Cyrill. Die Studenten-Konferenzen zählen 10 bis 30 Mitglieder, deren Namensverzeichnisse aber permanenter Fluktuation ausgesetzt sind. Parallel zu den durchlaufenden Änderungen der Einwohnerschaft der Studentenheime ist auch

die Mitgliederschaft der Konferenzen einem dauerhaftem Austausch untergelegt. Einige der weggegangenen Mitglieder verbreiten die Gedanken von Hl. Vinzenz de Paul in anderen Regionen der Slowakei und gründen dort neue Konferenzen, z.B. in Kosice. Aus diesem Zeitabschnitt kommt die einzige schon angedeutete authentische, originelle Unterlage die wir über unsere Vergangenheit besitzen: das Protokollbuch der Akademiker-Konferenz des Hl. Svorad.

In diesem Buch befinden sich die Protokolle von den letzten 42 Sitzungen der Konferenz bis zu dem politischen Verbot der Vinzenz-Gemeinschaft. Wir sind sehr dankbar Herrn Krajci, dem letzten Vorsitzenden der Konferenz für seine Tapferkeit, mit der er das Buch durch die lange Dauer des Kommunismus bewahrt hat. Er machte es Trotz der Gefahr von enormen Schwierigkeiten (inklusive Verhaftung) für den Fall der Entdeckung durch die Staatsmacht. Bei der Suche nach alten Dokumenten der Vinzenz-Konferenzen mußten wir leider oft zur Ansicht kommen, daß nicht alle ehemaligen Mitgliedern der Konferenzen die Tapferkeit und die Standhaftigkeit von Herrn Krajci hatten. Dieser Mann, inzwischen schon viel älter, ist auch heute noch unser großer Sympathisant.

Das Protokollbuch und die schriftlichen Erinnerungen des ehemaligen Vorsitzenden, die er uns zur Verfügung gestellt hat, geben uns den Einblick in das Leben einer Konferenz und ihre Tätigkeit in den Jahren 1947 bis 1949. Leitspruch der Konferenz ist: Gottesliebe und Menschenliebe. Diese Konferenz hat auch ihre eigenen sechs Leitgedanken für die Tätigkeit ihrer Mitglieder:

1. Wirke mit bei der Formation der Jugend im geistlichem Leben!
Sie ist die Zukunft der Nation!
2. Studiere religiöse und sozialfachliche Literatur!
3. Bemühe dich deinen Glauben im Leben zu applizieren!
4. Bete und arbeite! So mußst du dich aber auch benehmen!
5. Beobachte deine Umgebung! Du bist für sie vor Gott mitverantwortlich!
6. Hilfe mit bei dem verwirklichen das Königreichs Christi auf Erden.
Im Rahmen deiner Möglichkeiten entferne die materielle, aber hauptsächlich die geistliche Not!

Diese Leitgedanken sind bei uns auch heute noch hochaktuell.

Nach dem Zerfall des kommunistischen Regimes bleibt es auch weiter wichtig, die eigene Formation zu fördern und bei der Hilfeleistung für Notdürftige persönlich mitzumachen.

Die Sitzungen der Konferenz finden statt wöchentlich, doch in der Zeit von Schulferien ist da immer eine längere Pause. An jeder Sitzung nimmt Teil ein Seelsorger von der Missionsgesellschaft des heiligen Vinzent de Paul (Lazarist) mit einer geistlichen Anrede. Einer von den Mitgliedern liest dann einen Vortrag, dessen Thema meistens aus der Soziallehre der Kirche kommt. Der Vorsitzende übergibt den Mitgliedern Informationen vom Stadt- und vom Hauptrat, berichtet über Aktualitäten aus dem Leben der Vinzenz-Gemeinschaft. Jedes Mitglied berichtet dann über seine eigenen Tätigkeiten in der letzten Woche. Diese Tätigkeiten sind meistens: Besuche und Hilfeleistungen für die Armen in der Gegend, das Beobachten der Sozialumstände in der Umgebung und die Suche nach weiteren notdürftigen Armen und Kranken. Danach folgt das Besprechen der Aufgaben für die nächste Woche und das Verteilen persönlicher Teilaufgaben für jedes Mitglied. Diese arbeiten meistens eingeteilt in Gruppen zu zweit. Obwohl es sich um arme Studenten vom Lande handelt (besser situierte Studenten wohnen ja nicht im

Studentenheim), findet am Ende der Sitzung eine Kollekte statt. Im Protokollbuch ist das Ergebnis der Kollekte für jede Sitzung angegeben. Das so gesammelte Geld wird ausschließlich für Hilfeleistungen der Konferenz für die Armen benützt.

3. UNTER DER KOMMUNISTISCHEN MACHT.

Die politische Situation ändert sich und auch die Vinzenz-Gemeinschaft kann dem steigendem Druck von Außen nicht entweichen. Die erste Erfahrung mit der Macht kommt schon in 1946. Im Sinne der Anordnung der Polizei-Bezirkskommandantur in Bratislava vom 25. Juni 1946 kontrolliert man die Mitgliederliste.

Im Februar 1948 übernehmen die Kommunisten die Macht im Staat. Ein kommunistisches Aktions-Komitee prüft am 24. März 1948 an seiner Sitzung von neuen die ganze Mitgliederschaft der Vinzenz-Gemeinschaft, alle Mitglieder sind dabei auf ihre „Volksdemokratische Vertrauenswürdigkeit“ geprüft. Das Resultat der Prüfung ist ohne Vorbehalte abgeschlossen, da man keine staatsfeindliche Tätigkeit beweisen konnte. Der Ortsvolksausschuß und das Polizeiamt in Bratislava haben trotzdem am 26. Mai 1949 eine Verordnung ausgegeben, in der man die Vinzenz-Gemeinschaft im Sinne einer Anordnung des Nationalrates (Nr. 51 vom 25. Mai 1945) als aufgelöst erklärt. Der Sozial- und Kultur- Fond des Beauftragtenamtes für innere Angelegenheiten übernimmt das ganze Eigentum der VinzenzGemeinschaft (inklusive zweier Gebäuden in Bratislava) gesetzwidrig.

Der kommunistische Staat nimmt in Beschlag schrittweise die Grundstücke und andere Immobilien aller Privatpersonen und verschiedener Institutionen, auch kirchlicher, aber immer ohne rechtliche Grundlage. Diese Immobilien werden dann staatlichen Institutionen zur Benützung zugewiesen. Zum Verständnis des schwachen Rechtsbewußtseins des damaligen Staates soll die Tatsache dienen, daß der Staat vergessen hat in das Grundbuch alle diese Änderungen einzutragen. Noch heute, nach 50 Jahren, kann man den ehemaligen Eigentümer leicht feststellen und nachweisen. Die VinzenzGemeinschaft hat bei dem Beauftragtenamt für innere Angelegenheiten Berufung eingelegt: diese wird aber glatt abgewiesen. Der Sozial- und Kultur- Fond übergibt am 18. Jänner 1950 das Gebäude in der Nonnengasse dem Beauftragtenamt für Schulwesen und bestimmt es für die Ökonomische Hochschule als ein Studentenheim. Kurz danach entstand aber eine Wende. Für den Fall, daß der Verein das Gebäude nicht verwalten kann, ist im Vermächtnis als zweiter Erbe die Katholische Kirche angegeben. Die Ökonomische Hochschule anerkennt diese Klausel des Vermächtnisses und übergibt am 1. Jänner 1955 das Gebäude der örtlichen katholischen Pfarrei zu St. Martin.

Das ist unsere letzte Angabe über das Leben und die Tätigkeiten der Vinzenz-Konferenzen vor ihrer totalen Stilllegung. Es sind nur sporadische Informationen. In der Suche nach weiteren Angaben müssen wir und werden auch fortsetzen.

Ende 1989 zerfällt auch bei uns das kommunistische Regime.

B. DIE GEGENWART

4. VORBEREITUNGEN.

Der politische Umsturz verläuft binnen einigen Tagen so unerwartet, daß es eine Zeit dauert, bis wir alle dieser Wende bewußt werden. Obwohl die Religionsfreiheit sehr rasch erneuert ist, dauert es zwei Jahre, bis man bei uns mit

der Erneuerung der Vinzenz-Konferenzen beginnt. Der Lazaristen Pater Szabo kommt als erster mit dem Gedanken und gründet in 1991 eine Konferenz in der Stadt Levice. Diese Konferenz wird 1992 vom Generalrat in Paris akkreditiert und ihr Vorstand (der einzigen Konferenz in der Slowakei) auch als der Slowakische Nationalrat anerkannt. Leider müssen wir diesen Nationalrat als inoffiziell bezeichnen. Zugleich ist nämlich der Konferenz eine grundsätzliche Bedingung gestellt, die leider nicht erfüllt war: umgehend die Satzungen auszuarbeiten und zusammen mit der Zustimmung des Bischofs dem Generalrat vorzulegen. Die Mitglieder der Konferenz, Frauen aus dem Haushalt, verschieben dauernd diese administrative Angelegenheiten bis 1994 und widmen sich lieber der praktischen charitativen Tätigkeit.

In Bratislava entsteht inzwischen eine andere Gemeinschaft von Altersrentner, die sich Vinzenz-Konferenz nennt. Wöchentlich hält sie ihre Sitzungen unter der geistlichen Leitung des Lazaristen Pater Garaj. Diese Gemeinschaft hat auch keine Satzungen und ist nichteinmal in Paris angemeldet. Sie hat aber den guten Willen im Geiste vom Hl. Vinzenz de Paul charitative Tätigkeit auszuüben.

In 1993 entsteht die zweite unabhängige Slowakische Republik.

Im Frühjahr 1994 kommt der neue Provinzial der Lazaristen, Pater Slaninka mit der Initiative die Vinzenz-Konferenzen in der Slowakei ins Leben zu rufen. Bei seinem Besuch in Bratislava im Sommer 1994 empfiehlt uns Herr Keder von der niederländischen VinzenzGemeinschaft zuerst mit den alten Mitgliedern der ehemaligen Vinzenz-Konferenzen Kontakte aufzunehmen, um womöglich an die historische Tradition anzubinden und so eine Kontinuität in der Slowakei auszubauen. Das schon erwähnte Protokollbuch dient uns zum Abstoß, es zeigt sich als eine ausgiebige Quelle vieler Namen. Mit Hilfe dieses Protokollbuches gelingt es uns ein Namensverzeichnis ehemaliger Mitglieder zusammenzustellen. Wir beginnen mit der Suche nach diesen Leuten. Viele sind leider schon tot, einige krank, andere sind inzwischen unter dem Druck der atheistischen Ideologie vom Glauben abgefallen und vor dem vinzentinischen Geist entwichen. Alle noch lebenden sind aber schon alt geworden. Mit einigen von ihnen gelingt es uns guten Kontakt aufzunehmen und bekommen von ihnen weitere wichtige Informationen über ehemalige Mitglieder und über die Vergangenheit der Vinzenz-Gemeinschaft in der Slowakei. Für die inoffizielle Vinzenz-Gemeinschaft in Bratislava (Altersrentner) wird ein Treffen mit diesen ehemaligen Mitgliedern organisiert. Dieses Treffen hat ein aufmunterndes Echo ausgerufen.

In Bratislava erfahren wir im Herbst 1994, daß in Levice schon eine Konferenz etabliert und tätig ist. Mit dem Lazaristen Pater Garaj besuchen wir in Levice die Vorsitzende Boledovicova und erfahren, daß sie zugleich Präsidentin des (inoffiziellen) Nationalrates ist. Wir übereinkommen einen gemeinsamen Vorgang und errichten dann ein dreiköpfiges Vorbereitungskomitee des SANKT VINZENZVEREINS IN DER SLOWAKEI, dessen Mitglieder die Präsidentin Boledovicova und das ehemalige Mitglied Herr Smolik mit mir sind. Aufgabe des Komitees ist den Verein zu erneuern, zu legalisieren und aufzubauen, Konferenzen zu gründen, den Nationalrat zu errichten und bis zu diesem Zeitpunkt die Aufgaben des Hauptrates auszuüben.

Unsere erste Aufgabe ist die Satzungen auszuarbeiten. Ende des Jahres 1994 sind sie dem Ministerium für innere Angelegenheiten vorgelegt und dort im Jänner 1995 auch genehmigt. Die offizielle Benennung lautet: VEREIN DES HEILIGEN VINZENZ DE PAUL IN DER SLOWAKEI. Die Satzungen sind dann auch der

Bischofs-Konferenz der Slowakei vorgelegt, die sie im Mai 1995 billigt. Im Dokument der Bischöfe sind zugleich die Patres Lazaristen mit der geistlichen Führung der Vinzenz-Gemeinschaft betreut. Noch im Mai 1995 wird ein Treffen von Konferenz-Interessenten aus der ganzen Slowakei in Bratislava gehalten um sich mit dem Gedanken der Vinzenz-Gemeinschaft bekannt zu machen. Man spricht über die Vergangenheit, die Gegenwart, die Zukunft der Konferenzen, sowie über die Satzungen. Ehemalige Mitglieder referieren über ihre persönlichen Erfahrungen und unsere ausländische Gäste (Niederlande, Polen, Brasilien) sprechen über die Vinzenz-Konferenzen in ihren Ländern.

5. GRÜNDUNG VON KONFERENZEN.

Im Herbst 1995 beginnen wir mit der Suche nach ernstern Interessenten für die Arbeit in den Konferenzen. Dann müssen wir diese Leute in kleine Gruppen zusammenführen, die künftigen leitende Personen aussuchen und den so entstehenden Konferenzen bei ihrer Wahl geeigneter Tätigkeiten helfen. Als Mitglieder des Vorbereitungskomitees besuchen wir alle diese Gemeinschaften und führen Diskussion auch mit einzelnen Interessenten. Wir erklären ihnen den Geist der Konferenzen und die Satzungen, wir sprechen über mögliche Aktivitäten und Projekte, wir beantworten viele Anfragen. Unsere Besuche sind meistens erfolgreich, leider nicht immer. Im ersten Halbjahr 1996 gelingt es uns die Konferenz in Levice zu legalisieren und weitere 8 neue Konferenzen ins Leben zu rufen. Wir haben jetzt diese 9 Konferenzen:

1. KONFERENZ DER HEILIGEN CECILIA BRATISLAVA
Lehrer der Volksschule des H1. Vinzenz de Paul. Tätigkeiten: Projekte KATHOLISCHER KÜNSTLER-KURS und SOMMERSPRACHLAGER, Sammeln von Briefmarken für Missionen und Wolle für Leprakranke.

2. KONFERENZ DER HEILIGEN CYRILL UND METHODEUS BRATISLAVA
Ältere und jüngere Gläubigen der Pfarrei Bratislava-Prievoz, Tätigkeit: Projekt ROLLSTÜHLER, Kommunikation gesunder mit behinderter Jugend.

3. KONFERENZ DES HEILIGEN TADDEUS BRATISLAVA
Altersrentner (über 70 Jahre alt) in einem Pension. Tätigkeit: tägliche Aushilfe den anderen 250 Einwohnern des Heimes, Stricken für Lepra-Hilfe, Sammeln von gebrauchten Briefmarken.

4. KONFERENZ DER HEILIGEN MARTYRER VON KOSICE KOSICE
Beamte eines Gefängnisses. Tätigkeit: christliche Kommunikation mit den Häftlingen, ihre geistliche und kulturelle Formation, Lesen und Schreiben lehren für Analphabeten.

5. KONFERENZ DES HEILIGEN JOSEF LEVICE
Frauen von der Pfarrei. Tätigkeit: Aushilfe, Reinemachen und Dekoration der Pfarrkirche, Dienste in Kinderheimen, Krankenhäusern, Aushilfe für Kranke und Verlassene Personen, Sammeln für Missionen, Kranke und Kinderheime, Zusammenarbeit mit der Kirchlichen Grundschule des heiligen Vinzenz de Paul.

6. KONFERENZ DER HEIMSUCHUNG DER JUNGFRAU MARIA MALA IDA
Ältere Leute einer Filiale der Pfarrei Kosice-Saca. Tätigkeit: ähnlich, wie bei der Pfarrei-Konferenz Nr.8.

7. KONFERENZ DER MEDAILLE DER JUNGFRAU MARIA NITRA
Junge, hochengagierte Erwachsene. Tätigkeit: Fürsorge für Kinder in

Kinderheimen; Evangelisation auf der Strasse, in Schulen, Krankenhäusern, Gefängnissen; Gebets-Schule für Erwachsene; Vorbereitung behinderter Kinder zur Taufe und Kommunion; Dekoration, Gesang und Psalmen in der Pfarrkirche, usw.

8. KONFERENZ DER HEILIGEN FAMILIE SACA

Junge Ehepaare der Pfarrei. Tätigkeit: Arbeit mit Jugendgruppen, Aushilfe in der Pfarrei, Reinemachen und Dekoration der Pfarrkirche.

9. KONFERENZ DES DIENERS GOTTES ZEFERINO CHIMENEZ . MALA SACA

Mitglieder sind ethnische Romas. Tätigkeiten: Evangelisation, geistliche Formation Erwachsener Zigeuner und Zigeuner Kinder, charitative Fürsorge für alte, kranke und behinderte Romas, jugendliche Gesang- und Musikgruppen.

Man muß feststellen, daß die Konferenzen ihre Tätigkeiten gut überlegt und selbst gewählt haben. In einigen Konferenzen hat jedes Mitglied auch seine eigenen Aufgaben. Die oben angegebenen Tätigkeiten geben eine Übersicht über die Haupttätigkeiten, über ihre Richtung. Die meisten Aktivitäten gehören in die Gruppenarbeit mit der Jugend: Prevention vor Drogen, Sekularismus und Kriminalität. Da muß man bemerken, daß der Drogenverkauf in der Slowakei in letzter Zeit besonders in der Umgebung von Schulen leider steigt. Bis 60 % der drogensüchtigen aus der ganzen Slowakei leben in Bratislava, auch viele Kinder sind dabei notiert.

Wir haben schon auch einige Projekte ins Leben gerufen:

ROLLSTÜHLER (Konferenz Nr. 2.). Gemeinsame Unternehmen für gesunde und körperlich behinderte Jugend und die gegenseitige Kommunikation: Ein-Wochen Sommerlager in dem Gebirge, halbtägige Treffen mit gesellschaftlichem und Kultur-Programm.

SOMMERSPRACHLAGER (Konf. Nr.1.). Zwei- bis Drei-Wochen Aufenthalt im Lager mit gemeinsamen Sport, Touristik, Kultur und geistlichen Aktivitäten. Gezielt für Schüler aus sozial schwächeren und unkompletten Familien. Diese Kinder haben kleine Chance mit den Eltern zum Sommeraufenthalt zu fahren. Die Ferien durchleben sie oft auf der Strasse, ohne elterliche Aufsicht. Die Schüler bekommen im Lager die Chance sich ihre Deutschkenntnisse unter der Leitung von Lektoren (auch aus Deutschland) zu verbessern.

KKK - KATHOLISCHER KÜNSTLER-KURS (Konf. Nr.1.). Durch das Schuljahr verbringen die Kinder aus sozial schwächeren und unkompletten Familien viel Zeit am Nachmittag mit dem Bummeln durch die Strassen, ohne Ziel und ohne Aufsicht. Diese Kinder haben kaum Interesse um gezielte Aktivitäten und werden oft aggressiv. Im KKK bietet man diesen Kindern kreative und künstlerische Tätigkeiten an. Bei vielen der eingeschalteten Kinder findet man außerdem künstlerische Begabtheit, die von Seite der Familie und der Eltern nicht entdeckt und auch nicht gefördert wird.

HAUS DER HOFFNUNG (Nationalrat). In Bratislava wollen wir unser eigenes Sozialzentrum aufbauen. Eine größere Auswahl von kleineren Sozialdiensten werden wir den Einwohnern der Siedlung anbieten.. Solche Dienste, die vom Staat und anderen Institutionen überhaupt nicht, oder nur ungenügend gesichert sind. Für 12 Obdachlose wird da das Wohnen mit Arbeitstherapie in einer kleinen Bäckerei angeboten. Weitere Dienste: Klubs für alte Leute, anonyme Alkoholiker und Narkomanen; Schulungen für Rollstuhl-Assistenten, Umschulungen für Arbeitslose; Vinzenz-Bibliothek, Sammeln von Kleidung und andere Hilfe für Arme usw. Im Haus wird auch der Sitz des Nationalrates, des künftigen Stadtrates und ein Sitzungssaal

für die Konferenzen von Bratislava sein (auch anderen ähnlichen Institutionen zur Verfügung). Das Projekt HAUS DER HOFFNUNG wird vom Staat unterstützt (auch finanziell), ist schon genehmigt, der Bauplatz schon bereit und in den nächsten Monaten fangen wir an mit dem Ausgraben für den Grundbau.

Das war ein Durchschnitt durch die heutigen Aktivitäten der Konferenzen und der schon genehmigten Projekte.

6. ERRICHTEN DES NATIONALRATES.

Das erste Halbjahr 1996 war der Errichtung von Konferenzen aufgewendet. Da wir schon über 100 Mitglieder haben, wird das zweite Halbjahr dem Aufbau des Nationalrates und seiner Struktur gewidmet. Anfang September wird von dem Vorbereitungskomitee das Treffen der Delegierten aller Konferenzen nach Levice einberufen. Die Teilnehmer machen sich gegenwärtig bekannt, auch mit dem Stand des Aufbaues der Vinzenz-Gemeinschaft in der Slowakei und mit der Tätigkeit jeder Konferenz. An dem Treffen nimmt teil der Vertreter des Generalrates, Vize-Generalpräsident Herr Amin de Tarrazi, sowie auch Gäste aus den Niederlanden und Böhmen.

Im Rahmen dieses Treffens findet statt eine Extra-Sitzung, an der der erste offizielle Nationalrat errichtet und sein erster Vorstand gewählt wird. In dem Amt der Präsidentin bleibt Frau Boledovicova weiter bestätigt. Mit der Wahl des neuen Vorstandes endet die Arbeit des Vorbereitungskomitee und wird darum aufgelöst. Für die Vinzenz-Gemeinschaft in der Slowakei ist der 7. September 1996 im Sinne der Satzungen der Tag ihrer Gründung. Nach dem Fall des kommunistischen Regimes beginnt sie ab diesen Tag vom neuen gesetzlich zu existieren. Es ist der Vortag des OZANAM-Tages.

7. INTERNATIONALE KONTAKTE

Dank dem Lahmlegen unserer Vinzenz-Gemeinschaft und der Isolation unseres Landes erreichen wir im Vergleich mit den westlichen Gemeinschaften eine beträchtliche Verspätung von beinahe 50 Jahren. Wir wollen anbinden an unsere Tradition. Wir wollen aber nicht dort fortsetzen, wo wir im Jahr 1949 unterbrochen wurden. Wir wollen die Verspätung im Schnellschritt einholen. Das ist aber nicht möglich ohne gute internationalen Zusammenarbeit und Hilfe.

In erster Linie müssen wir bestätigen unsere guten und dauerhaften Beziehungen zu der Gruppe Europa 2. Ihre Mitglieder sind Vinzenz-Gemeinschaften aus deutschsprachigen Ländern Europas. Eine ihrer Tätigkeiten ist den Wiederaufbau der Vinzenz-Konferenzen in Ost-Europa zu verfolgen und zu unterstützen. Das erste Mal hören wir von dieser Gruppe bei dem Treffen in Bratislava Mai 1995, als sich Herr Morel aus Niederlande auch als Vertreter der Gruppe Europa 2 vorstellte. An drei Tagungen dieser Gruppe: Blankenberge (1995), Den Haag und Berlin (1996) nehmen wir teil als Gäste. Bis 1998 soll auch die Gruppe Europa 4, deren Mitglieder die Länder des ehemaligen Ostblocks sein sollen, errichtet werden. Die slowakische Vinzenz-Gemeinschaft will dabei sein.

Sehr gute Beziehungen haben wir zu den Niederländischen Vinzenz-Konferenzen. Diese übernahmen seiner Zeit in der Gruppe Europa 2 das folgen und unterstützen der Vinzenz-Gemeinschaft der Slowakei. Den ersten Kontakt nehmen wir auf im Sommer 1994 in Bratislava mit Herrn Keder aus Venlo.

Wie schon erwähnt an unserem ersten Treffen in Bratislava im Mai 1995 nimmt Teil Herr Morel als Mitglied des Niederländischen Hauptrates. Nach der Tagung der Gruppe Europa 2 in Blankenberge (Belgien) besucht unsere Delegation den Niederländischen Hauptrat in Den Haag. Da beschließen wir eine Vereinbarung über die Partnerschaft und besprechen die Art und Weise der Zusammenarbeit. Als Gäste des Niederländischen Hauptrates nehmen wir teil im Jahr 1996 (Mai Utrecht, September Wamel) an Jubiläumsfeiern zum 150. Jahrestag der Existenz von Vinzenz-Konferenzen in Niederlande. Generalsekretär des Niederländischen Hauptrates Schouten nimmt Teil an dem Treffen in Levice, September 1996.

Eine weitere, direkte Partnerschaft entsteht zwischen den Vinzenz-Konferenzen in Bratislava und Rotterdam. Zweimal besucht eine Delegation von Bratislava die Gemeinschaft Vincntius-Rotterdam. Zwei Vertreter von Rotterdam nehmen teil an dem Sommerlager des Projektes ROLLSTÜHLER mit behinderten Kindern im Tatra-Gebirge.

Unsere Partner aus Niederlande verfolgen nicht nur unsere Aktivitäten, aber helfen uns auch mit eigenen Erfahrungen, guten Raten und Vorschlägen. Wir können da nicht umgehen die materielle und finanzielle Hilfe der Niederländischen Konferenzen, die sie uns leisten. Sie unterstützen einige unserer Projekte, die ohne dieser Hilfe kaum realisierbar wären. Im Rahmen des 150. Jubiläum-Jahres 1996 verwirklichen sie eine National-Sammlung für die Projekte der Vinzenz-Gemeinschaft in Niederlande, Indien und in der Slowakei. Da müssen wir einen großen Dank in Richun der Niederländischen Konferenzen aussprechen.

Eine weitere, inoffizielle Partnerschaft halten wir aufrecht mit der Ukraine. Wir arbeiten zusammen mit dem Lazaristen Pater Jasso in der Missionsstation Charkow bei der Errichtung der ersten Konferenzen indem wir ihm unsere kurzen Erfahrungen, sowie verschiedene schriftlichen Unterlagen zum übersetzen in die ukrainische Sprache zur Verfügung stellen.

8. PLÄNE FÜR 1997.

Für das Jahr 1997 hat sich der Nationalrat verschiedene Vorsätze vorgenommen, wie z.B.:

- Gründung weiterer Konferenzen. Mit einigen Gruppen haben wir den Kontakt schon aufgenommen und mit Besprechungen begonnen.

- Allen Mitgliedern Kenntnisse über den heutigen Stand der ausländischen Vinzenz-Gemeinschaften, in erster Reihe westeuropäischer zu vermitteln. Mit Hilfe unserer ausländischen Partner wollen wir einige Aufsätze, Broschüren und Vorträge übersetzen in die slowakische Sprache und den Konferenzen zur Verfügung stellen. Propagation zur Seeligsprechung Frederic Ozanams:

- a. - interne Publikation für Mitglieder: Sammlung von Übersetzungen der Ozanam's Bibliographien: von KRANZ, BLOKESCH, DUPUIS und SCHREIBER schon übersetzt, von KRABBE und ROMAN wird vorbereitet.

- b. - in Medien für die Öffentlichkeit: Informationen über Frederic Ozanam und seiner Seeligsprechung dem Wochenblatt KATHOLISCHE ZEITUNG schon übergeben.

- Teilnahme an der Seeligsprechung Frederic Ozanams in Paris, August 1997. Wir planen die Pilgerfahrt mit zwei Bussen, in einem mit einigen behinderten Kindern. Vom Generalrat in Paris haben wir schon das Versprechen bekommen, daß man versucht diesen Kindern eine geeignete Unterkunft zu finden.

- Treffen der Delegierten der slowakischen Konferenzen zum OZANAMTag, September 1997.
- Ausgrabung und Grundbau für das HAUS DER HOFFNUNG. Vorbereitung von Aktivitäten und der Organisation des Lebens im diesem Sozialzentrum.
- Hilfe bei der Vorbereitung eines Projektes für das Jugendzentrum und eine Postpönitziare Einrichtung (Unterkunft, Arbeitstherapie, geistliches Wirken) für Häftlinge nach dem abbüßen ihrer ersten Strafe in Sasa. Die Entlassung aus der Starafanstalt stellt uns vor den letzten Moment, gibt uns die letzte Chance und eine, wenn auch kleine Hoffnung diese Leute vor weiteren Kriminaltaten und vor der Rezidive zu retten.
- Vorbereitung des Projektes DIREKTE HILFE. In den Aktivitäten einzelner Konferenzen sollte die "Direkte Hilfe", d.h. der persönliche Kontakt zu den Notdürftigen und der Hausbesuch an erster Stelle stehen.
- Vorbereitung weiterer Projekte für die Konferenzen.
- Fortsetzung der Partnerschaft mit der niederländischen Vinzenz-Gemeinschaft und der Zusammenarbeit mit Gruppe Europa 2.
- Vorbereitungen des internationalen Treffens der Gruppe Europa 2 und Gruppe Europa 4 (in Gründung), Bratislava, Oktober 1997. Wir rechnen dabei mit der Teilnahme des Generalpräsidenten Herrn Cezar Nunes-Viana.
- Mitwirken bei der Gründung der Gruppe Europa 4.
- Hilfe bei der Gründung der Vinzenz-Konferenzen in der Ukraine.

C. LAZARISTEN-ZUSAMMENARBEIT

Mit den Lazaristen der Slowakischen Provinz können wir sehr enge Zusammenarbeit aufweisen. Wir müssen da kundgeben, daß wir kaum irgendwelche Erfolge bei der Erneuerung der Vinzenz-Gemeinschaft hätten ohne die sehr breite Hilfe von Seiten der Lazaristen. Darum möchten wir da noch einen kurzen Einblick in diese Zusammenarbeit und Hilfe zuzufügen.

9. DIREKTE ZUSAMMENARBEIT MIT DER VINZENZ-GEMEINSCHAFT.

- Vor der Kommunistischen Machtübernahme waren es die Lazaristen Patres Hutyra, Orjesek, Mihina u.a., die sich der Betreuung von Vinzenz-Konferenzen widmeten.
- Seit 1995, wie schon erwähnt sind die Lazaristen mit der geistlichen Führung der Vinzenz-Gemeinschaft von der Slowakischen Bischofskonferenz betreut. Die geistliche Betreuung und Zusammenarbeit mit den Lazaristen Patres Szabo, Garaj, Slaninka, Dungal, Martis, Jasso u.a. ist seit 1991 sehr erfolgreich.
- Hilfe bei der Suche nach geeigneten Personen und Gruppen für die Vinzenz-Konferenzen. Mitgliederschaft für unsere Konferenzen fanden wir überwiegend durch die Lazaristen, bzw. durch die Schwestern der TdChL.
- Geistliche Betreuung unserer gemeinsamen Treffen in Bratislava (Mai 1995) und in Levice (September 1996).
- Geistliche Betreuung der Unternehmen unserer Konferenzen im Rahmen der Projekte ROLLSTÜHLER und SOMMERSPRACHLAGER, z.B. tägliche Eucharistiefeier im Sommerlager.
- Aufmunterung aller Lazaristen der Provinz, daß sie bei dem Entstehen und bei der Tätigkeit von Vinzenz-Konferenzen mithelfen.

- Propagation der Vinzenz-Gemeinschaft im monatlich erscheinenden Informations-Bulletin der Provinz VINZENTINISCHES ECHO.
- Jedes Jahr sind im KATHOLISCHEN TASCHENKALENDER der Lazaristen mindestens zwei Seiten den Vinzenz-Konferenzen gewidmet
- Eine Broschüre mit Biographien von Vinzenz de Paul, Louise de Marillac, Frederic Ozanam von J. Dupuis und mit einem Hinweis auf die Vinzenz-Gemeinschaft in der Slowakei wurde ausgegeben.
- Hilfe bei dem Ausarbeiten der Projekte einzelner Konferenzen.
- Bei dem Projekt HAUS DER HOFFNUNG: Angebot für die Übernahme des Projektes nach dem Abtreten der örtlichen Kommunität der A.I.C., Erlediger des Grundstückes (gratis) für den Bau, Anleihe für das Ausarbeiten der Baupläne, Sicherung der Baugenehmigung, Mitwirken bei dem Abmachen des staatlichen Beitrages und bei der Suche nach Beihilfe von in- und ausländischen Sponsoren, usw.
- Mitwirken und Teilnahme an unseren internationalen Treffen und Tagungen. An der Tagung der Gruppe Europa 2 (1995, Blankenberge) las Pater Slaninka seinen Beitrag über die Aussichten für Vinzenz-Konferenzen in der Ukraine.
- Der Nationalrat hat im Provinzhaus der Lazaristen eine Kanzlei für die Arbeit seines Sekretariates zur Verfügung. Außerdem haben wir die Möglichkeit den Computer, Drucker, Kopierer, Telefon-FaxApparat im Sekretariat der Lazaristen gratis zu benützen.
- Aktivitäten bei der Verbreitung des Gedanken der Vinzenz-Gemeinschaft in der Ukraine, sowie die Vorbereitung für die Errichtung der ersten Konferenzen in Charkow.

10. ZUSAMMENARBEIT IM RAHMEN DER VINZENZ-FAMILIE.

- Monatlich einmal gemeinsame Gebet-Stunde.
- Gelegentliche Treffen der Vinzenz-Familie (Lazaristen, TdChL, Barmherzige Schwestern, Vinzenz-Konferenzen, AIC, Marianische Jugend, Vinzenz-Schulen usw.). Ein Beispiel: in Kosice nehmen Teil an so einem Treffen Anfang Februar 1997 etwa 150 Personen. Das Treffen hat seinen geistlichen Teil (Gebete, Vorträge, Ozanam-Biographie) und den gemütlichen Teil (gemeinsames Abendessen, kleine Szenen, Wettbewerbe, Auftritte von Gesang- und Tanz-Ensembles von Romas, Gesang, Musik, Tanz).
- Einmal jährlich gemeinsame Exerzitien.
- Zusammenarbeit bei dem Projekt ROLLSTÜHLER. An dem Sommerlager mit den Rollstühlern nehmen Teil nicht nur Mitglieder der Vinzenz-Konferenz und gesunde Jugend, aber auch Lazaristen (ein Pater, einige Seminaristen und Kandidaten), Schwestern TdChL und eine Franziskanerin als Gesundheitsdienst. Also eine Teamarbeit.

Wir hoffen, daß wir Ihnen in diesem Beitrag einen breiten, wenn auch nicht ganz genauen und kompletten Einblick in das Leben und in die Aktivitäten der Vinzenz-Konferenzen in der Slowakei vorgelegt haben. Danke für diese Aufmerksamkeit.

Vinzenz-Konferenzen - persönliche Hilfe im weltweiten Verbund- Methoden und Leitlinien

Vorbemerkung:

von Erich Schmitz M. A.

Nachdem ich im vergangenen Jahr krankheitsbedingt nicht an der Megvis -Tagung teilnehmen konnte, bin ich in diesem Jahr nicht nur erfreut, Sie hier wieder begrüßen zu können, sondern als Sprecher der Vinzenz- Konferenzen im Megvis Bereich habe ich herzlich dafür zu danken , daß Sie Friedrich Ozanam und seine Vinzenz-Konferenzen zum Hauptthema der Tagung gewählt haben.

Der Gedanke der Heiligkeit in Leben und Werk Ozanams waren ebenso bereits Thema eines meiner Vorträge hier wie verschiedene Aspekte der Ausbreitung der Vinzenz-Konferenzen in Mittel- und Osteuropa, sowie die weltweiten partnerschaftlichen Beziehungen. Mit der heutigen Tagung und insbesondere dem Vortrag von Schwester Alfonsa Richartz über Rosalie Rendu, verfügen wir über eine abgerundete Darstellung der Entstehung der vinzentinischen Caritas im Bereich der Laien, womit wir dem Ziel der Gründer der Megvis - Schnelle ,Sarneel und van Winzen - ein gutes Stück näher kommen und damit das Dunkel der Zusammenhänge der letzten 400 Jahre aufhellen.

Gliederung und Einleitung:

Ich werde über folgende Punkte sprechen:

- 1) Die Umstände der Selbstfindung als Vinzenz-Konferenzen
- 2) Der Gedanke der „persönlichen Hilfe“ in der Entwicklung der Satzung der Vinzenz - Gemeinschaft
- 3) Die Selbstheilung der Laien und die geistliche Begleitung der Vinzenz-Konferenzen
- 4) das Handeln der Vinzenz- Konferenzen als „persönliches Tun“ in der Gruppe

Ich kann die Fragen zum Teil nur andeuten , weil wir uns in einem Prozess der Entflechtung der Werdegänge in der vinzentinischen Familie befinden. Seit meiner Teilnahme an der Arbeit dieser Gruppe haben wir uns zunächst mit der Entstehungsgeschichte der Ideen des heiligen Vinzenz von Paul befaßt, soweit sie sich in den Genossenschaften der Frauen und der congregatio missionis entfalten. Die Tatsache der Entstehung von Laiengruppen ist immer wieder gestreift worden, auch die Entstehung der ersten Gruppe, die „vinzentinisch“ gearbeitet hat. Es ist ja bekannt, daß Vinzenz auch versucht hat, neben der Frauengruppe eine Laien-Männergruppe zu schaffen. Die Gründe dafür, warum das eine gelungen ist und das andere nicht , harren noch des Studiums der Quellen. Aus diesem Grunde ist auch die Entwicklung der Dames de la Charité über einige Jahrhunderte hinweg für mich nur unklar auszumachen . Für die Vinzenz- Konferenzen ist diese Arbeit etwas leichter, weil der Gründungstag der ersten Vinzenz-Konferenz erst 164 Jahre zurückliegt. Aber keine der vier Säulen der vinzentinischen Arbeit , die wir ja heute als vinzentinische

Familie in besonderer Weise zu pflegen von den Spitzen unserer Institutionen und Verbände aufgerufen sind, hat sich unabhängig von den anderen entwickelt und ist auch heute nur zum Überleben imstande, weil es den inneren Zusammenhalt und die gegenseitige Stützung der verschiedenen Zweige in der Familie gibt. Ich glaube, daß wir künftig über diese Zusammenhänge mehr sprechen werden, als das in der Vergangenheit bei uns in den Vinzenz Gemeinschaften der Fall gewesen ist. Das Dunkel das teilweise noch über den Zusammenhängen liegt, sollte erhellt werden. Ich halte die Ziele der Megvis nach wie vor für gut, weil sie dazu einen beachtlichen Beitrag leisten können. Auch die enge Verbindung zwischen wissenschaftlicher Forschung und persönlicher Begegnung kommt dem Charakter eines „Familienverbandes“ sehr entgegen. Die Bemühung, der sich die Lazaristen am Anfang der Arbeit der Megvis gestellt haben, sollte ja nicht nur dem eigenen Verband und der Erhellung seiner Geschichte dienen, sondern hatte sich auch für das zu interessieren, was sich aus dieser ursprünglichen vinzentinischen Idee heraus an anderen Aktivitäten entwickelt hat. Die Vielfalt der vinzentinischen Zweige am Stammbaum hat Schwester Betty Ann McNeill in der Entstehungsgeschichte dargestellt. Wie Herr van Winsen darlegte, müssen nun jedoch die Interdependenzen innerhalb der Entwicklung aufgezeigt werden.

Bezogen auf die Entstehung der Vinzenz-Konferenzen ist das von Schwester Alfonsa Richartz dargestellte Werk von Schwester Rosalie Rendu ein entscheidender Faktor. Es wurde unter anderem deutlich, daß bis in die Formen der Hilfe hinein konkrete Formen der Arbeit der Schwester Rosalie Eingang gefunden haben in die Methodik der Studenten der ersten Vinzenz -Konferenz und prägend für das Satzungsgefüge bis ins 20. Jahrhundert hinein gewesen sind: das Büro als Anlaufstelle, die Funktion der Sekretäre, die Brot und Fleischmarken und sogar die Kinderunterweisung finden sich unverwechselbar in der Entstehungsgeschichte der Vinzenz- Konferenzen wieder. Ich habe in den letzten Jahren immer wieder gesagt, daß es nicht nur sieben Gründer waren, die die erste Konferenz gegründet haben. Man muß Schwester Rosalie einrechnen, die den sechs Studenten im Alter zwischen 19 und 22 zusammen mit dem Verleger Bailly, der 42 Jahre zählte - Schwester Rosalie war zu diesem Zeitpunkt 47 - einen Weg aus ihrer inneren Not, ihren Glauben tatkräftig unter Beweis zu stellen, wies. Wir haben es also hier im wahrsten Sinne des Wortes mit einem vinzentinischen Gemeinschaftswerk zu tun.

1) Die Umstände der Selbstfindung als Vinzenz- Konferenzen

Der erste Teil des Referates sollte sich mit den Umständen der Selbstfindung der Helfergruppen als Vinzenz- Konferenzen befassen. Ich will dies relativ kurz darstellen, da ich dies in einem früheren Referat schon einmal behandelt habe.

Es geht dabei um das sogenannte vinzentinische Element bei der Gründung der ersten Konferenz. Sie führte von April 1833 bis Dezember 1835 ein auf sich gestelltes, singuläres Dasein. Wörtlich heißt es, das die Konferenz „avec Saint Vincent de Paul comme maitre et modele“ lebte. Ein besonders wichtiger Faktor für das vinzentinische Element ist die Tatsache, daß diese erste Konferenz, die „Conference de Charité“, „par le concours de soeur Rosalie pour les demarches concretes et pratiques“ zustande

kam. Alle Besuche, die die Studenten bei armen Menschen abstatteten, waren vorher mit ihr, der „Mutter Theresa“ von Paris der damaligen Zeit, abgestimmt.

Die Konferenz pflegte das „wöchentliche Gebet des heiligen Vinzenz“ („Oraison de Saint Vincent de Paul“). Man hielt Novenen zum hl. Vinzenz, besuchte Messen an seinem Grabe und bewegte sich völlig in einer am Geiste des hl. Vinzenz von Paul orientierten Spiritualität.

Nicht zuletzt die Tatsache, daß man sich intensiv mit dem Werk des hl. Vinzenz von Paul befaßte, führte 1835 zum bedeutendsten Entschluß der jungen Konferenzgründung, nämlich der Einteilung in „Sections“ und damit für eine Ausbreitung der vinzentinischen Idee in Frankreich und später darüber hinaus. Es war eine Bewegung entstanden. Schon in der Regel von 1835, die in der ausgehenden Gründungsphase geschrieben worden ist, wird die Gruppe „Vinzenz-Konferenz“ genannt. Am 14.12.1836 stellt Ozanam die Entwicklung der Gemeinschaft endgültig unter ein vinzentinisches Vorzeichen. Die Konferenz liest „zur Ermutigung“ statt der „Nachfolge Christi“ die Vita des hl. Vinzenz von Paul (Schreiben an Lallier vom 17.5.1838; Lettres I 309 und 266).

Es werden die Einfachheit, die Demut und die Väterlichkeit des hl. Vinzenz gesucht und gepflegt, sowohl kollektiv wie auch im Leben eines jeden einzelnen. Die Demut des hl. Vinzenz artikuliert sich in Äußerungen wie „notre sainte compagnie“, einem Wort, zu dem sich Vinzenz von Paul gegenüber einem Mitglied des Congregatio Missionis geäußert hatte, selbstkritisch, wie mir scheint.

Wie bereits dargelegt spielt die Vinzentinerin Rosalie Rendu eine besondere Rolle bei der Gründung der Vinzenz-Konferenzen und bei der Entwicklung dieses Werkes. Nach den Darlegungen von Schwester Alfonsa ist die Entstehungsgeschichte der ersten Vinzenz-Konferenz noch viel spannender und interessanter, als sie sich aus der Darstellung in unserer eigenen Literatur ergibt. Man muß sich Schwester Rosalie als eine zentrale Figur sowohl in der Caritasarbeit als auch in der städtischen Sozialarbeit vorstellen. Der prägende Charakter ihrer Arbeit hatte nicht nur Auswirkungen auf die Vinzenz-Konferenzen, sondern auch auf die der Barmherzigen Schwestern. Bis in unsere Tage war die Arbeit im „quartier“ eine wichtige Funktion der „Filles de la Charité“. Ich habe mich noch vor Jahren selbst davon im Bereich des „Gare de l'Est“ davon überzeugen können. Schon in den Anfängen der Konferenz - könnte man sagen - lief ohne sie nichts. Leon Aubineau, ein Vinzenzbruder; berichtet in der Zeitschrift „Univers“ am 11.2.1856, daß die Schwester Rosalie Rendu die ersten Familien benannt habe, die besucht wurden. Sie riet den Studenten, ihnen eine Unterstützung in Form von Brot und Gutscheinen anzubieten. Schwester Rosalie sei stets voll Freude gewesen, wenn sie die Studenten gesehen habe.

2) Der Gedanke der „persönlichen Hilfe“ in der Entwicklung der Satzungen der Vinzenz-Gemeinschaft

Als Quellen wurden verwendet das „Handbuch des Vereines vom heiligen Vincenz von Paul“ (Köln 1900) und das „Handbuch der Vinzenzgemeinschaft“ (Freiburg 1961). Die siebte Auflage des Handbuches von 1900 ist im wesentlichen identisch mit den

Ausgaben von 1916, 1925 und 1935. Die Ausgabe von 1961 geht auf eine internationale Satzungsänderung von 1958 zurück.

Es fällt auf, daß die Satzung der Vinzenzgemeinschaft an die 100 Jahre in ihren wesentlichen Teilen nicht geändert worden ist. Damit konnte auch der Gedanke der „persönlichen Hilfe“ als eine gleichbleibende Grundidee vor dem Hintergrund einer großen und andauernden Gruppenerfahrung vermittelt werden. Der Geist des Ursprungs hat sich aber auch in späteren Satzungsänderungen unbeschadet erhalten, so daß Sachverhalte und Ideen, die schon vor Gründung der ersten Konferenz aus dem Zusammenwirken mit Schwester Rosalie Rondu geboren worden waren, ohne formale Anpassung an zeitgenössische Entwicklungen fortbestanden.

In der Satzung von 1900 (Seite 15) werden die Zwecke der Vinzenz-Konferenz wie folgt beschrieben.

- a) Mitglieder durch Beispiele und wechselseitigen Rat in der Führung eines christlichen Lebenswandels festigen;
- b) Arme zuhause besuchen und sie unterstützen, leiblich und geistig;
- c) Kinder religiös unterweisen;
- d) gute Literatur verbreiten (man spürt den Einfluß des Verlegers Bailly !);
- e) sich an „Liebeswerken“ beteiligen ,sofern die Mittel ausreichen und ihre Ziele denen der Vinzenz-Konferenzen nicht widersprechen.

Diese Zwecke können nur erfüllt werden , wenn sich die Mitglieder Tugenden aneignen und sie in Erfüllung der übernommenen caritativen Aufgaben ausüben (Seite 16). Es werden im Einzelnen genannt die Selbstverleugnung, die christliche Klugheit, die tatkräftige Nächstenliebe, der Seeleneifer, die Sanftmut des Herzens und der Rede sowie der Geist der Bruderliebe .

In der Formulierung von 1961 (Seite 13) sind die „Zwecke“ in „Ziele“ umgeändert worden und werden wie folgt formuliert:

- a) Zeugnis ablegen für Christus und die Welt; der Glaube bewirkt das Heil der Menschen.
- b) Gegenseitig Beispiel geben und durch Freundschaft sich dem göttlichen Vorbild nähern; Gott in der Person des Nächsten lieben.
- c) Sich der Notleidenden persönlich annehmen, brüderlich helfen und diese Hilfe so wirksam wie möglich vollbringen.

In der Gegenüberstellung beider Formulierungen zeigt sich ,daß 1961 eine deutliche theologische Weiterführung des Grundgedankens erreicht worden ist. Es ergeben sich einige Schlußfolgerungen:

- Die schriftlich für die Hand der Konferenzen formulierten Zwecke und Ziele sind anfangs noch stärker praktisch ausgerichtet. Sie lesen sich 1900 noch wie eine Zusammenfassung der Aufgaben, die Schwester Rosalie Rendu in Paris übernommen hat. Der christliche Lebenswandel wird in der älteren Satzung noch sehr viel mehr als ein selbstverständlicher Bestandteil des Lebens angesehen. Daher bedarf es noch nicht so stark einer theologischen Begründung für das gegenseitige persönliche Beispiel und den gegenseitigen persönlichen Rat.
- 1961 wird das öffentliche Bekenntnis des Glaubens für das Mitglied der Vinzenz-Konferenz formal in den Vordergrund gestellt. Man stellt sich auf die Seite der Kirche und wirkt in ihr. Auch dies war früher nicht ausdrücklich gefordert, weil es eben zum Selbstverständlichen gehörte. Bis zur Gründung des deutschen Caritasverbandes waren die Vinzenz-Konferenzen in Deutschland mit einem

gewissen Selbstverständnis die Träger der flächendeckenden caritativen Tätigkeit in Deutschland. So wollte es der Katholikentag 1848 in Mainz.

- Das gegenseitige Beispiel der Mitglieder der Vinzenz-Konferenz dient dem Zusammenhalt der Konferenz als Aktionsgemeinschaft. Die gemeinschaftlich geleistete Hilfe in der Konferenz ist die Dimension der „persönlichen Hilfe“ im Sinne der vinzentinischen Caritas.
- Die anfangs katalogartig und fast als ausschließlich aufgelisteten praktischen Aufgaben werden später generalisiert dargestellt. Heißt es 1900 zunächst, daß der Arme zu Hause besucht wird, die religiöse Unterweisung der Kinder im Vordergrund steht, gute Literatur verbreitet wird und caritative Werke zu fördern sind, so erhält 1961 die Hilfe die drei wesentlichen Merkmale „persönlich“, „brüderlich“ und „wirksam“.

Die Entwicklung der Satzung der Vinzenzgemeinschaft nach dem 2. Weltkrieg war 1961 nicht abgeschlossen. Es gab eine weitere Stufe der Neugestaltung, die in wesentlichen Teilen auch auf die nationalen Bedürfnisse Rücksicht nahm. In den Grundzügen der - wie wir heute sagen- „Grundordnung der Gemeinschaft der Vinzenz- Konferenzen Deutschlands“ (zitiert nach dem Handbuch der Vinzenzgemeinschaft vom 17.5.1980) haben sich die Positionen nicht verändert. Man könnte sie plakativ wie folgt zusammenfassen :

- a) aus dem Glauben geleistete Hilfe ,
- b) gemeinschaftlich geleistete Hilfe,
- c) persönlich geleistete Hilfe,
- d) zu Hause bzw am Lebensmittelpunkt geleistete Hilfe.

3) Die Selbstheiligung der Laien und die geistliche Begleitung der Vinzenz- Konferenzen

Die Selbstheiligung hat in der Vinzenzgemeinschaft noch in den 50er und 60er Jahren eine bedeutende Rolle gespielt. Nur durch Selbstheiligung war Hilfe überhaupt denkbar und machbar. Sie stellte hohe Anforderungen an das persönliche Frömmigkeits- und Gebetsleben des einzelnen Mitglieds. Mir sind Beispiele aus der Jetztzeit bekannt, in denen Mitglieder täglich ein bis zwei Stunden dem persönlichen Gebetsleben widmen. Darin ist auch der tägliche Besuch der Heiligen Messe enthalten. Sie erwarten - und setzen es als Vorsitzende auch um- , daß in der Sitzung der Konferenz ein bis eineinhalb Stunden der Meditation, der Schriftlesung und dem Gebet gewidmet werden. Manche Dinge muten fast monastisch an. Über die Forderungen und Entwicklungen der persönlichen Frömmigkeit brauche ich aber vor Ihnen als Experten keine weiteren Ausführungen mehr zu machen.

Spiritualität und vinzentinische Caritas

Die Anforderungen an das persönliche Gebets- und Frömmigkeitsleben drohten zeitweise sogar die Bedeutung des caritativen Tuns zu verdecken. Nicht die Effektivität der Tat und der Hilfe waren gefragt, sondern der Geist, aus dem heraus sie vollbracht wurden. Man stellte das Licht buchstäblich unter den Scheffel, damit „die Rechte nicht wußte, was die Linke tat“. Ansatzweise gab es Mißdeutungen und Mißtöne, die bis in strukturelle Fragen der Vinzenz- Gemeinschaft hinein reichten. Ich will hier nicht von der ersten Auseinandersetzung der jungen Vinzenz-Konferenz mit dem Pfarrer von St. Etienne du Mont sprechen, der die Aktivitäten der jungen Studenten als unsinnig abtat. Hier mußte Schwester Rosalie klärend eingreifen. Es gab Ideen, die in Richtung der Schaffung eines Säkularinstitutes gingen, weil ja ohnehin bereits ein Mehrfaches an Frömmigkeitsleistungen gegenüber dem „Normal-Christen“ erbracht wurden. Auch Verwechslungen mit Bruderschaften waren nicht ausgeschlossen.

Die Abgrenzung zur Hierarchie der Kirche zeigt sich in ganz besonderer Weise in einer Reihe von Diözesen, die die Konferenzen unter geistliche Leitung stellten. Dies war ganz deutlich in Breslau der Fall, wo der Erzbischof ein päpstliches Breve erwirkte, mit dem er die Konferenzen seiner Leitung unterstellen konnte. Auch in den Bistümern Regensburg, Passau und anderen gab es ähnliche Tendenzen, so daß diese Konferenzen nie mit der internationalen Gemeinschaft verbunden waren und bis heute keine oder kaum Ansätze für vinzentinische Arbeit aufweisen. Aber selbst in Situationen, in denen von einer guten Beziehung zwischen Klerus und Laien ausgegangen werden konnte, mußte das Exequatur des Bischofs eingeholt werden. Dies war nachweislich 1849 der Fall bei der Gründung der Koblenzer Vinzenz-Konferenz. Manche der vinzentinischen Initiativen aus der Sammlung von Schwester Betty Ann McNeill, so weit es sich um Laienbewegungen handelt, stammen aus solchen Konflikten.

Erstaunlich sind die geringen Kenntnisse über eine Zusammenarbeit mit den vinzentinischen Orden in dieser Zeit. Die Tatsache, daß erst mit Beginn der Megvis-Arbeit vielen von Ihnen hier im Saal die Existenz der Vinzenz-Konferenzen als eine Neuigkeit vermittelt werden konnte, läßt darauf schließen, daß weniger die vinzentinische Wurzel der einzelnen caritativen Initiative entscheidend für ein Aufeinanderzugehen war als vielmehr die Nähe zur Hierarchie. Ich denke, daß erst eine deutlichere und strengere Ausrichtung der Arbeit der Vinzenz-Konferenzen auf pastorale Ziele es der kirchlichen Autorität ermöglichten, diese Laienbewegung voll zu akzeptieren. Ich komme auf diese Frage nachher noch einmal in Verbindung mit dem geistlichen Beirat zurück.

Jedenfalls führten die Bemühungen um ein vertieftes Verständnis des ehrenamtlichen Helfertums zu einer Wiederentdeckung des Ausgleichs von Spiritualität und caritativem Tun. Es ging bei den Männer-Vinzenz-Konferenzen und in einem gewissen Umfang in den 60er und 70er Jahren auch bei den Frauengruppen um die Suche nach der sogenannten vinzentinischen Caritas und nach dem, was Vinzenz von Paul wohl darunter verstanden haben mochte. Es stellte sich heraus, daß es eine solche vinzentinische Caritas im Sinne einer Gründeridee gar nicht gibt. So wenigstens die Auskünfte der geistlichen Beiräte unserer Gemeinschaft, soweit es sich um Lazaristen handelte. Bei der vinzentinischen Caritas geht es um ein „normales“ religiöses Leben, das sich am „normalen“ Leben des heiligen Vinzenz orientierte. Ebenso „normal“

waren auch die Bemühungen der Schwester Rosalie Rendu um die Studenten, da diese auf der Suche nach einer schlichten, „normalen“ Nächstenliebe waren. Diese Gedanken hat die deutsche Vinzenz- Gemeinschaft in ihr sog. Positionspapier eingearbeitet, das 1992 veröffentlicht wurde und dessen Überarbeitung im Lichte der Erkenntnis des Leitbildes des Deutschen Charitasverbandes, an dem ich mitgearbeitet habe, anläuft.

Aber das „Heil der Seelen“, die Seel- Sorge, die Suche nach „heiligen Familien“, sowohl auf der Seite des Gebers wie auf der Seite des Nehmers, sind durchgehend alte Formulierungen, die bis zum 2. Weltkrieg in aller Deutlichkeit in den Satzungen und Kommentaren zu finden sind. Die eigene Heiligkeit, die Heiligkeit des Mitbruders und die Heiligung der Armen, das sind die drei Stufen in denen sich diese Seelen- Sorge artikuliert. So war zum Beispiel das Francis- Regis -Werk bis lange in dieses Jahrhundert hinein eine aus dem Französischen her kommende Umschreibung für die kirchliche Sanierung wilder Ehen, denen sich die Konferenzen ebenfalls widmeten. Die Satzung von 1900 (Seite 16) umschreibt es ganz plastisch: „Tugenden sich aneignen und in Anwendung bringen“.

Der Geistliche Beirat

Von besonderem Interesse ist eine kurze Betrachtung der Rolle des geistlichen Beirates im Rahmen der Vinzenz- Konferenzen. Der geistliche Beirat hat eine wichtige Aufgabe zu erfüllen für die persönliche Spiritualität des Mitglieds selbst und für die Spiritualität der Konferenz als Ort gegenseitiger Hilfe der Mitglieder untereinander, in gleichem Maße aber auch für das geistliche Verständnis des charitativen Tuns. Bei anderer Gelegenheit habe ich diese Frage einmal kurz untersucht, wobei sich in der Geschichte der Satzungen bestätigte, daß es sich bei den geistigen Beiräten -um mit Rolf Zefaß zu sprechen- um den „Rückhalt“ für die Konferenzen handelt. Das Institut „Geistlicher Beirat“ ist in der Vinzenz- Gemeinschaft stets ganzheitlich verstanden worden. Der Geistliche Beirat war und ist ein derart selbstverständlicher Bestandteil der Existenz und des Umfeldes der Konferenz, daß er bis vor 20 Jahren überhaupt nicht in den Statuten und Satzungen der Vinzenz- Gemeinschaft ausdrücklich erwähnt wurde. Aber schon vor 100 Jahren, zum Beispiel beim Katholikentag von 1892, befaßten sich die Verwaltungsräte der Vinzenzvereine neben dem damals hochaktuellen Thema der Selbständigkeit der Konferenzen als Laiengruppen mit der engen Verbindung zur Geistlichkeit: „Da ein gedeihliches Wirken der Vinzenzvereine nur dann möglich ist, wenn sie mit dem hochwürdigen Klerus hand in hand gehen, ist die Mitwirkung eines geistigen Beirates sehr erwünscht.“ Die Geistlichen genossen vor allem bei Vierteljahresversammlungen und anderen festlichen Anlässen Ehrenrechte, besonders auch durch die Überlassung des Vorsitzes der Versammlung. Dies sei „ein schwacher, aber pflichtmäßiger Beweis der Achtung, den Christen Dienern Gottes schuldig sind.“ Im Alltag der Konferenzen führen Geistliche nicht den Vorsitz, wählen nicht und fällen keine strukturellen Entscheidungen. Die Arbeit der Geistlichen Beiräte ist ganz auf die geistliche Betreuung im engeren Sinne zurückverwiesen. Seit dem 2. Weltkrieg ist es selbstverständliche Auffassung, daß der Geistliche Beirat aus der Pfarrgemeinde der Vinzenz-Konferenz kommt, möglichst der Pfarrer selbst. Er repräsentiert das Zentrum der Information und der caritativen Arbeit der Pfarrei; er soll oft an den

Sitzungen der Konferenz teilnehmen und sie beraten. Seine Anwesenheit wird von der Gruppe als von großem Nutzen angesehen. Gleichzeitig werden in den Satzungen die spirituellen Funktionen deutlich der Konferenz selbst zugewiesen. 1961 heißt es in der Satzung (Artikel 15), daß zu Beginn der Sitzung der Vorsitzende das „Komm heiliger Geist“ spreche sowie die nachfolgenden Gebete und eine Anrufung des heiligen Winzers von Paul. Danach soll sich eine geistliche Lesung anschließen und zwar aus einem Buch, das der Vorsitzende ausgewählt hat. Jedes Mitglied werde der Reihe nach zum Vorlesen herangezogen. Der Geistliche Beirat ist nicht unmittelbar angesprochen bei den ständig wiederkehrenden religiösen Übungen der Konferenzen. Zur Weiterentwicklung des Gedankens, daß sich eine Laienbewegung selbst aus eigenen Kräften mit der spirituellen Lebensweise befaßt, geht unter anderem aus Überlegungen australischer Vinzenz-Konferenzen hervor, denen angesichts des Priestermangels ein „geistlicher Beirat aus dem Laienstand“ vorschwebt. Für einen solchen Berater müßten folgende Eigenschaften gefordert werden:

- a) ein großer persönlicher Glaube
- b) ein „feeling“ für arme Leute und für die Armut;
- c) gute interne Kenntnisse der Vinzenz- Gemeinschaft und ihrer Ordnung;
- d) Erfahrung im Umgang mit Gruppen;
- e) generell eine soziale Einstellung.

Denkt man an die Folgen für die künftige pastorale Arbeit angesichts zurückgehender Priesterberufe, so bietet sich ein solches „laienhaftes“ Modell wie das der Vinzenzgemeinschaft für künftige Gruppenarbeit in den Gemeinden buchstäblich an. Aber auch für Schwestern, die nach dem australischen Modell noch vor dem Laien gefragt sind als geistliche Beistände, ergibt sich ein weites Feld der Betätigung. Das Fazit, das wir hieraus ziehen, ist, daß sowohl die Herren der „Congregation da la Mission“ als auch die Schwestern der verschiedenen vinzentinischen Denominationen dringend von uns benötigt werden, um uns den normalen vinzentinischen Weg, der oft sehr kompliziert sein kann, zum Nächsten zu zeigen.

4) Das Handeln der Vinzenz-Konferenzen als „persönliches Tun“ in der Gruppe

Über den Gruppencharakter der vinzentinischen Hilfe, soweit es sich in den Vinzenz-Konferenzen - aber auch in den Elisabeth- Konferenzen und vielen Gruppen der „Association International des Charités“ artikuliert, ist bisher nur wenig gesagt worden. Ich möchte einen kurzen Versuch unternehmen, um die wichtigsten Arbeitselemente der Vinzenz- Konferenz darzulegen.

In der deutschen Grundordnung handelt es sich dabei um die Artikel 8 bis 20, die nach dem Beschluß des Generalrates von 1973 nicht mehr der nationalen Veränderung

unterliegen. Die deutschen Vinzenz- Konferenzen haben in den Jahren 1975 bis 1978 die übrigen Teile der Satzung, die "nationalisiert" werden durften, angepaßt und die gesamte Satzung schließlich 1980 veröffentlicht. Bei der Übersetzungsarbeit ist dem damaligen Generalsekretär, Pater Hadumar Herwing OFM, und mir die Aufgabe zugefallen, eine möglichst wortgetreue, aber in Deutschland auch verständliche Formulierung für die wesentlichen Ansätze der Konferenzarbeit zu finden. Diese Kernsatzung umfaßt fünf Gebiete .

a) Die Vinzenzgemeinschaft :

Sie setzt alles daran, in Gerechtigkeit und Nächstenliebe und durch persönlichen Einsatz von Mensch zu Mensch, denen zu helfen, die in Not sind. Sie bemüht sich unablässig um Erneuerung und Anpassung an die sich wandelnden Gegebenheiten der Welt. Sie ist eine katholische Gemeinschaft mit Offenheit zur Ökumene und zu anderen Religionen, offen für alle, die diese Grundsätze bejahen. Ihr Wirken erstreckt sich auf jede Form der Hilfe, die in persönlicher Begegnung von Mensch zu Mensch gegeben wird. Sie wahrt die Würde des Menschen und bietet Hilfe zur Selbsthilfe. Die Mitglieder wissen sich verbundeb im Geiste des Teilens, untereinander und mit den Armen, über alle Schranken von Religion, Ideologie, Rasse und Kaste hinweg.

b) Die vinzentinische Spiritualität:

Die Mitglieder der Vinzenz- Konferenzen wollen Zeugen der Liebe Christi sein durch ihre Solidarität mit den Ärmsten der Armen und in ihrem täglichen Leben. Sie pflegen Gebet und Schriftbetrachtung und stehen treu zur Lehre der Kirche.

c) Einstellung zur Armut:

Den Armen zu dienen, nicht über sie zu richten, ist die Aufgabe des Bruders und der Schwester.

d) Organisation:

Die Konferenz ist die übliche Organisationsform. Die Mitglieder treffen sich regelmäßig und möglichst oft. Die Gruppen sind örtlich, regional, national und international in Räten organisiert. Eine Bestätigung neugeschaffener Konferenzen und Räte durch den Generalrat schafft die weltweite Einheit der Vinzenzgemeinschaft.

e) Konferenzsitzungen:

Brüderlichkeit, Schlichtheit und christliche Freude prägen die Sitzungen der Konferenzen , in denen die Mitglieder ihre Erfahrungen zusammentragen und die bestmögliche Art der Hilfeleistung erörtern, wobei sich die Konferenz in das Leben der örtlichen Gemeinde einfügt. Daher sollte möglichst oft der Geistliche Beirat an den Sitzungen der Konferenz teilnehmen.

In diesem Rahmen , der 1973 bei der Generalratssitzung in Dublin formuliert wurde, hat die Entwicklung der vinzentinischen Satzung nach dem Krieg ein vorläufiges

Ende gefunden. Es gibt im Organisatorischen, vor allem im internationalen Raum, noch eine Reihe von Problemen, die angegangen werden müssen. Die wesentlichen Fragen und konstitutiven Fragen der vinzentinischen Caritas sind jedoch in diesen 13 Artikeln deutlich und unmißverständlich umrissen.

Wie man sieht finden sich auch hier die aus den Satzungen von 1900 und 1961 erläuterten Inhalte. Die Aufgabenstellung der vinzentinischen Caritas ist in Artikel 11 durch den Satz „ keine Aufgabe der Nächstenliebe ist der Vinzenzgemeinschaft fremd“ denkbar kurz aber prägnant formuliert. Genau dieser generelle Ansatz macht den Vinzenz-Konferenzen in der heutigen arbeitsteiligen und sehr verfachlichten Sozialarbeit gelegentlich Schwierigkeiten. Ich denke, aber daß gerade auch diese Grundeinstellung ein echt vinzentinisches Erbe darstellt, da auch die Barmherzige Schwester und der Vinzentiner nicht erst lange gefragt werden, wenn es darum geht, rasch und unkompliziert zu helfen.

Nichts gesagt wurde bisher über die Ausbreitung der Vinzenzgemeinschaft. Das will ich mir an dieser Stelle schenken und ihnen vorschlagen, daß wir, die geistlichen und die laikalen Mitglieder der vinzentinischen Familie, eine Vereinbarung abschließen: Fast überall, wo die Vinzenz- Konferenzen sind, da sind auch Sie, die Schwestern und die Patres. Überall dort wo Sie sind und wir nicht, dort möchten wir eine Vinzenz-Konferenz gründen. Bringen wir es also zur Deckungsgleiche und erobern gemeinsam den Rest der Welt.

Erich Schmitz M. A.
3. April 1997

Die Association Internationale des Charités - A.I.C.

Die Geschichte der A.I.C.

Als Vinzenz von Paul 1617 in Châtillon-les-Dombes seine Gemeinde aufrief, einer in Not geratenen Familie zu helfen, stellte er fest:

1. es wurde spontan geholfen,
2. es waren überwiegend Frauen, die halfen,
3. die Hilfe bedurfte der Organisation.

Diese drei Schwerpunkte prägen bis heute das von ihm begründete sozial-caritative Werk:

- die Charité als tätige, christliche Liebe zum Nächsten,
- der starke Anteil der Frauen, denen er mit der Gründung der ältesten weiblichen Laienorganisation eine ganz neue Rolle gab, oder eigentlich die Rolle wiedergab, die sie im Urchristentum hatten: Als Laien in der Kirche Verantwortung zu übernehmen für das spirituelle und soziale Wohl der Menschen in ihren Gemeinden.

Immer haben Frauen in den Orden eine große Rolle gespielt, es gab großartige Gestalten, die mächtig und einflußreich das politische Leben gestalteten aber auch geistig richtungweisend waren. Es gab außerhalb der Orden einzelne herausragende Frauengestalten wie die heilige Elisabeth. Vinzenz von Paul war es, der den Frauen in den Gemeinden eine selbständige, von ihnen organisierte und verantwortete Aufgabe übertrug.

Dieser Arbeit der Frauen gab Vinzenz eigene Strukturen: Er schuf die Konferenzen der „Dames de la Charité“, die ihre Arbeit planten und untereinander absprachen, wie es diese Gruppen noch heute tun. Er selbst gab ihnen Regeln und hielt die Verbindung durch Briefe aufrecht - Vinzenz war als Organisator ein unglaublich moderner Heiliger. Er sorgte für die geistliche Begleitung der Gruppen und immer wieder legte er die Verantwortung für das was zu tun ist, in ihre Hände: „Meine Damen, Sie wissen doch, daß Gott sich Ihres Geschlechtes bedient hat, um die größten Dinge zu vollbringen, die je auf Erden getan wurden; welche Männer haben je getan, was Judith getan hat was Esther getan hat; was die Jungfrau von Orleans für das Reich getan hat, was die heilige Genoveva getan hat, als sie das von Hungersnot bedrohte Paris mit Lebensmitteln versorgt? Nun denn...“ (Zitat: Entwurf für eine Unterredung mit den Caritas-Damen über das Werk der Findelkinder 1647)

Es war, als hätten die Frauen auf diese Aufgabe gewartet. Nicht nur in Frankreich, auch in Italien 1634, in Polen 1651 und in weiteren Ländern gab es bereits zu Lebzeiten von Vinzenz Gruppen der „Dames de la Charité“. Er selbst hatte von Anfang an, wie bei allen seinen Werken, eine Internationalisierung im Blick.

Nach seinem Tod trugen die Filles de la Charité und die Pères de la Mission seine Gedanken in viele Länder. Es entstanden selbständige Gruppen, die jedoch immer durch den gleichen Geist und die gleichen Ziele verbunden waren, zwischen denen es eine internationale Zusammenarbeit gab und die immer ihr Zentrum in Paris, in der rue de Sèvres sahen, bis die französische Revolution zu einem Bruch führte.

Der vinzentinische Gedanke und seine Spiritualität jedoch lebten weiter und es bedurfte nur des Funkens der Begeisterung um ihn wieder zum Leben zu erwecken, zunächst in Frankreich, dann im übrigen Europa und in aller Welt.

Um 1840 war die Zeit reif. Der Frühkapitalismus sorgte für tiefgehende soziale Einschnitte, während die Säkularisation große Lücken im sozialen Netz hinterlassen hatte. Auf der anderen Seite übernahmen mit einem erstarkenden Bürgertum Laien zunehmend Verantwortung in der Kirche.

Die Entwicklung in Deutschland zeigt dies sehr deutlich:

Anna Weißbach, die 1840 die erste deutsche Gruppe im sozialen Ehrenamt tätiger Frauen in Trier gründete, lag damit sicher im Trend ihrer Zeit. Ich bin aber auch überzeugt, daß sie, die Kontakte nach Straßburg hatte, von vinzentinischen Ideen beeinflusst war. Daß sich dann in Deutschland die meisten Gründungen der Frauen - im Gegensatz zu den wenig später gegründeten Vinzenz-Konferenzen der Männer - „Elisabethenverein“ oder - Konferenz, auch Marien- oder Liebfrauen-Konferenz nannten, hatte wohl eher vaterländische Gründe: die deutsche Heilige war näher als der französische Heilige. Aber es gab auch Louisen- und Vinzenzvereine der Frauen, von denen einige, vor allem in Ostdeutschland, bis heute bestehen.

Mit einer unglaublichen Dynamik breiteten sich im Deutschland des 19. Jahrhunderts die ehrenamtlichen Konferenzen der Frauen wie der Männer aus.

Und darin waren sie ganz vinzentinisch: Sie stellten sich der aktuellen Not dort, wo sie lebten, in den Gemeinden, und sie organisierten sich. So wurde gerade das Ruhrgebiet in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts von einer Gründungswelle erfaßt, dort, wo Migranten ohne den bisherigen Schutz der Großfamilie und noch ohne staatliche Sicherungssysteme sozialer Not ausgeliefert waren. Hier leisteten die Frauen in den Gemeinden eine aufopferungsvolle, aber auch eine gut organisierte Arbeit. Selbst Gründungen von Altenheimen und Kinderheimen gehen auf die ehrenamtlich tätigen Frauen zurück, sie waren das soziale Gewissen ihrer Gemeinden. Unter anderem setzten sie sich ein für die Ausbildung von Sozialarbeiterinnen, die als Fürsorgerinnen einer der ersten Frauenberufe wurden und sie waren maßgeblich an der Gründung des deutschen Caritasverbandes beteiligt, der diese Arbeit besser koordinieren und ihr politisches Gewicht geben sollte. Das wird heute oft vergessen: der Caritasverband ist 1897, fast 60 Jahre nach der organisierten ehrenamtlichen Arbeit und zu deren Optimierung entstanden.

Die Frauen leisteten Großes während und nach dem ersten Weltkrieg und der anschließenden Wirtschaftskrise, sie überlebten das Dritte Reich mit wirkungsvoller Arbeit im Verborgenen und waren in der Nachkriegszeit, weil ihre Strukturen noch trugen - es gab noch immer Konferenzen auf Gemeindeebene, wie Vinzenz sie geplant hatte - die ersten Partner der Militärregierungen und dann der deutschen Kommunalverwaltung. Erst 1948 gab ein großer Teil der bis dahin eigenständigen Elisabethenvereine seine Selbständigkeit auf und damit seinen eigenen Namen. Sie wurden mit ihren Mitgliedern Fachverband des Deutschen Caritasverbandes und nannten sich Caritas-Konferenzen Deutschlands - CKD. *Im übrigen haben sich keineswegs alle Gruppen den CKD angeschlossen. Insbesondere in Bayern und natürlich im Gebiet der ehemaligen DDR gibt es bis heute eigenständige Elisabeth-Konferenzen. Bayern und Köln haben sich erst in letzter Zeit als Diözesanarbeitsgemeinschaften den CKD zugeordnet.*

Aber die vinzentinische Idee lebte nicht nur und nicht in erster Linie in Deutschland weiter. Besonders in Frankreich, aber auch in einer Reihe anderer Länder gab es die „Dames de la Charité“ die Verbindung untereinander hatten, aufrecht erhalten durch die vinzentinischen Orden.

1930 fand der erste internationale Kongreß der Charités statt, es gab weitere, die nach der Unterbrechung durch den 2. Weltkrieg 1953 in Paris wieder aufgenommen wurden, zunächst unter der Leitung der französischen Vorsitzenden und von Anfang an mit deutscher Beteiligung.

„Directeur Général“ war seit der Gründungszeit der Superior der „Congrégation de la Mission“. Auf allen Ebenen finden sich die Pères der Congrégation de la Mission in Leitungsaufgaben. Die Verbindung zu den Filles de la Charité ist eng.

Die Nachkriegszeit vor und nach dem II.Vatikanischen Konzil ist die große Zeit der Laien. Die Gründung der großen internationalen Organisationen wie der O.I.C. (Organisations Internationales Catholiques) und der UMOFC (Union Mondiale des Organisations Féminines Catholiques) fällt in diese Periode.

Für die Ehrenamtlichen ergeben sich große Veränderungen durch den Aufbau staatlicher sozialer Netze und eine Professionalisierung der sozialen Arbeit. Bisher halfen sie überall dort, wo sie gebraucht wurden, so gut sie konnten. Sie waren die erste und oft die einzige Hilfe in Notlagen.

Nach dem Krieg veränderte die Sozialgesetzgebung in Westeuropa die soziale Landschaft und damit die Situationen der Not. Armut war vielfach nicht mehr so offensichtlich, und materielle Unterstützung stand nicht mehr ausschließlich im Vordergrund ehrenamtlicher Arbeit. Vielmehr wurde es zunehmend wichtig verborgene Not zu entdecken und Menschen in Not zu ihrem Recht zu verhelfen, ihnen Zugang zu Hilfe, Wissen und Informationen zu vermitteln und der mit der Abnahme der materiellen Not steigenden seelischen Not und Vereinsamung zu begegnen.

Den „Dames de la Charité“ stellt sich die Frage, ob so traditionelle Verbände den Schritt zu dieser inhaltlichen und strukturellen Erneuerung und gleichzeitig zur Internationalisierung der ehrenamtlichen sozialen Arbeit leisten können.

Man entschließt sich die Herausforderung anzunehmen, durch internationale Begegnungen wie durch die Arbeit an der Basis wissend, daß veränderte soziale Bedingungen neue Arbeitsmethoden und neue Ansätze der sozialen Arbeit erfordern.

Ein äußeres Zeichen der strukturellen, aber auch der inneren Erneuerung ist die Änderung des Namens vieler Gruppen: aus den „Dames“ werden die „Equipes“ - die Gruppe, das Team.

Der Beschluß, einen internationalen Dachverband zu gründen wird bestärkt durch den Aufruf des Konzils zu internationaler Solidarität und Achtung der Freiheit und Würde des Menschen. Die vinzentinischen Gruppen und Verbände wollen, im Bewußtsein der Bedeutung ihrer Rolle als Laienorganisationen von Frauen im sozialen Ehrenamt, diesem Aufruf gemeinsam und in internationaler Zusammenarbeit gerecht werden.

Bis dahin waren allerdings Schwierigkeiten wie unterschiedliche Strukturen und unterschiedliche soziale Bedingungen in den Mitgliedsverbänden zu überwinden.

Eine große Offenheit war notwendig, ohne jedoch die spirituellen Grundlagen und die gemeinsamen vinzentinischen Wurzeln aufzugeben. Auch innerhalb der Kirche gab es Vorbehalte gegen die Schaffung eines großen, autarken Frauenverbandes, der angetreten war, neue soziale Maßstäbe zu setzen in der Beteiligung der Betroffenen, in der Arbeit mit Nichtchristen, eines Verbandes mit demokratischen Strukturen, geleitet von Laien, von Frauen.

1971 jedoch stand die Satzung der AIC. Im November dieses Jahres schlossen sich in Rom zunächst 20 nationale Verbände zusammen. Mit dem Namen „Association Internationale des Charités“ will man bewußt anknüpfen an die Gründung der Charités durch Vinzenz von Paul.

Heute gehören 44 Verbände mit ca.250.000 Ehrenamtlichen der AIC an, wobei wir dankbar den Reichtum empfinden, den die Frauen aus Lateinamerika, Afrika und Asien mit ihrem Mut, ihrem Einsatz und ihrer Glaubenskraft uns in Europa schenken.

Aufbau und Strukturen der A.I.C.

Während der alle vier Jahre stattfindenden Delegiertenversammlung wählen die Vorsitzenden der Mitgliedsverbände die Vorsitzende, zur Zeit Frau Patricia de Nava aus Mexiko, vier stellvertretende Vorsitzende und 16 weitere Vorstandsmitglieder. Der Vorstand, in dem Frauen aus 14 Ländern vertreten sind, leistet die gesamte inhaltliche und organisatorische Arbeit dieses Weltverbandes, unterstützt von seiner Geschäftsstelle in Brüssel mit 2 hauptamtlichen Mitarbeiterinnen.

Das heißt, die einzelnen Aufgabenbereiche, wie die verantwortliche Betreuung der Regionen (Europa, Lateinamerika, USA, Asien, Afrika), Geschäftsführung, Herausgabe einer Zeitschrift, Studien und Untersuchungen, Öffentlichkeitsarbeit, Vertretungen z.B. bei der Konferenz der internationalen katholischen Organisationen, der Unesco, der EU, Weiterbildung und Projektrecherche und -begleitung werden ausschließlich von ehrenamtlich tätigen Frauen wahrgenommen.

Ein wichtiger Aufgabenbereich ist die Verbindung zu den Mitgliedern der vinzentinischen Familie für die Frau Borloo aus Paris zuständig ist.

Mit der Gründung der A.I.C. zogen sich die vinzentinischen Orden aus ihren Leitungsaufgaben zurück - was nicht von Anfang an selbstverständlich war. Sie blieben der A.I.C. jedoch in den meisten Verbänden und auf der internationalen Ebene als geistliche Berater verbunden.

Auf lokaler Ebene findet sich Zusammenarbeit vor allem mit den Vinzenterinnen, aber auch mit den Congregationen in gemeinsamen Projekten. In Deutschland allerdings steht diese Zusammenarbeit erst an ihren Anfängen.

Von besonderer Bedeutung ist die Aufgabe der Schatzmeisterin, ehrenamtlich wahrgenommen von Frau Peeters, Notarin in Brüssel, wobei leider festzustellen ist: Die AIC ist ein armer Verband. Sie lebt als Dachverband von den Beiträgen ihrer Mitglieder, die selbst über wenig Mittel verfügen, die sie in erster Linie den Notleidenden zur Verfügung stellen, von Spenden, Hilfe der Kirche und öffentlichen Mitteln, z.B. der EU. Bei aller Bescheidenheit verursacht ein internationales Sekretariat Kosten, ebenso wie Fortbildung oder Arbeitsmaterialien.

Der Reichtum der AIC sind ihre 250.000 ehrenamtlichen Mitarbeiterinnen in aller Welt, deren Einsatzbereitschaft und Kraft einen unschätzbaren materiellen Wert darstellen, abgesehen von menschlicher Zuwendung, die unbezahlbar ist.....und mit Vinzenz: „L'amour est inventif“.

Bedauerlicherweise bedeutet dies, daß die AIC Projekte nicht selbst finanziell unterstützen kann.

Was der Projektdienst, den ich als das Herzstück unserer Dienste bezeichnen möchte, leistet, zeigt das Beispiel Madagaskar: Dort gründete nach einer Umweltkatastrophe die Lehrerin Frau Ramanankavana in Zusammenarbeit mit den Filles de la Charité und weiteren Ehrenamtlichen eine Suppenküche, wobei sie die notleidenden Frauen, meist von ihren Männern verlassene Mütter von 5 bis 7 Kindern, in die Arbeit einbezog. Auf einem durch Spenden finanzierten Feld wurde dann, immer unter Mitarbeit der betroffenen Frauen, die damit lernten sich selbst zu versorgen, Gemüse für die Suppenküche angebaut. Der Überschuß wurde auf Karren zum Markt gebracht, die Jugendliche in einer von Frau Ramanankavana gegründeten Schlosserwerkstatt bauten. Gleichzeitig wurden immer mehr Kinder in das Projekt einbezogen, die, durch die Küche mit Essen, mit Kleidung und Schulgeld versorgt, Schulen besuchen konnten anstatt betteln zu müssen. Dabei werden sie zunächst für jeweils ein Jahr in einer zum Projekt gehörigen Vorklasse soweit gefördert, daß sie altersgemäße Klassen besuchen können. Ihre Mütter erhalten Materialien, mit denen sie Tischdecken anfertigen, die sie in einem eigenen Laden verkaufen können. Inzwischen gibt es 12 ähnlich gestaltete Projekte in Madagaskar, in deren Mittelpunkt Frauen und Kinder, Ausbildung und Hilfe zur Selbsthilfe stehen. Frau Ramanankavana ist

Mitglied des Vorstands und Beauftragte für Afrika, wo sie weitere Projekte, z.B. für die Ausbildung behinderter Frauen im Kamerun, begleitet.

Daß diese Projekte international anerkannt und gefördert werden, z.B. durch Unicef, ist neben dem unglaublichen Einsatz von Frau Ramanankavana den Verantwortlichen der AIC für den Projektbereich zu verdanken, die Vorbereitung, Durchführung und Evaluation dieser Projekte begleitet haben. Sie waren es, die immer wieder die Einhaltung ihrer Kriterien, wie Beteiligung der Betroffenen, Einbindung in lokale Strukturen oder vorausschauende Finanzplanung einforderten und die Weiterbildung und Information der für die Projekte Verantwortlichen sicherstellten und die dann auch die Verbindungen zu internationalen Hilfswerken herstellten.

Diese Leistungen bietet die AIC allen ihren Mitgliedern an. Dabei ist interessant, daß die Arbeit in Form von Projekten, selbstverständlich in den Ländern der sogenannten Dritten Welt, neu ist für uns Deutsche und einige andere Verbände, die traditionell auf der Gemeindeebene weitergearbeitet haben. Hier sind wir die Lernenden und fasziniert von den Ideen die aus aller Welt zusammenkommen. Internationale Seminare der AIC geben diesen Ideen Strukturen, die in die Fortbildung der Ehrenamtlichen einfließen, wobei es auch innerhalb Europas einen fruchtbaren, von der EU anerkannten Austausch gibt. Spanien, Belgien und Italien tauschen Jugendprogramme aus, Spanien und Frankreich arbeiten zusammen im Bereich der Lebensmittelkooperativen, an die wir Deutschen uns mit ihrer Hilfe heranwagen wollen. Mitarbeiter in der Altenarbeit aus vielen Ländern profitieren von gegenseitigen Erfahrungen und ein Projekt zur Weiterbildung alleinerziehender sozialschwacher Mütter in Haushaltsführung, finanzieller Verantwortung und gesunder Ernährung ist von Frankreich nach Deutschland gekommen und findet jetzt Interesse in Polen.

Die Leitlinien der A.I.C.

Bei dieser Arbeit geht es immer um Frauen und um Strukturen, wie am Anfang in Châtillon, aber die dritte Linie, die Charité, die Caritas, die christliche Liebe, die ohne zu zögern und ohne zu rechnen dem Nächsten dient, ist nie vergessen worden bei den Dames, den Equipes, den Charités, den Konferenzen. Und auch hier war Vinzenz seiner Zeit weit voraus:

Er begnügt sich nicht damit, aktuelle Not zu beheben. Ihm liegt daran, den ganzen Menschen zu fördern, seine Fähigkeiten zu entdecken und zu entwickeln, intellektuelle wie spirituelle. Im Französischen gibt es dafür das schöne Wort *Formation*. Gleichzeitig liegt ihm die Qualifizierung der Ehrenamtlichen am Herzen, er zeigt ihnen neue Wege, er zeigt, wie sie besser helfen können, und er ist ihr geistlicher Begleiter. Frauen wachsen und entwickeln Fähigkeiten im Ehrenamt.

Auch heute spielt die Weiterbildung der Ehrenamtlichen und ihre geistliche Begleitung weltweit auf allen Ebenen, in den einzelnen Ländern und international eine immer größere Rolle. Das neue Ehrenamt braucht qualifizierte Helferinnen, die ihre Wurzeln dennoch nicht vergessen und ihre Kraft aus einem starken Glauben schöpfen.

Diese Kraft, aber auch Fähigkeiten und Wissen geben sie an benachteiligte Menschen weiter, vor allem an Frauen, in Madagaskar, in Kolumbien, wo die Insassen eines Frauengefängnisses mit Hilfe der Ehrenamtlichen einen Beruf erlernen oder in Paris, wo die Equipes Frauen aus dem Maghreb in Lesen und Schreiben unterrichten.

Vinzenz fördert die **Kommunikation**, die **Zusammenarbeit**, national und international, innerhalb der Kirche aber auch darüber hinaus. Er hat Unterstützung angenommen, wo er sie finden konnte, und er hat soziale Arbeit vernetzt.

Genauso wichtig wie die Zusammenarbeit innerhalb unseres Verbandes ist die Suche nach Partnern - wo immer Menschen sich mit unseren Zielen solidarisieren. Insbesondere hier in Mitteleuropa sind wir vor allem auch zu ökumenischer Zusammenarbeit aufgerufen.

Und weltweite Zusammenarbeit erfordert heute den Einsatz moderner Kommunikationsmittel. Für die europäischen Verbände selbstverständlich, versucht die AIC diese Möglichkeiten auch für ihre Mitgliedsverbände in der Dritten Welt zu schaffen, denn der fehlende Zugang zu diesen Medien ist innerhalb unserer Gesellschaft und weltweit eine neue Form der Ausgrenzung.

Vinzenz fordert nicht Almosen für die Armen, sondern **Solidarität** mit ihnen. Heute erkennen wir, als ehrenamtlich tätige Frauen zunehmend, daß wir aus unserer mildtätigen Ecke herauskommen müssen, daß wir für die Rechte der Menschen Stellung beziehen und uns für strukturelle Veränderungen einsetzen müssen, wo immer wir sind. Ich kann dies in meiner Heimatstadt tun, wenn ich das Recht auf Schulbesuch, medizinische Versorgung und Impfungen für die Kinder von Asylbewerbern bei den Behörden einfordere, ebenso wie die Frauen in Mexiko, die für die Rechte der Indios von Chiappas kämpfen.

Solidarität mit den Menschen bedeutet aber auch bei ihnen zu bleiben und Leid mit ihnen zu teilen, so wie es die Ehrenamtlichen in Rom tun, die aidskranke Frauen bis zu ihrem Tode begleiten, in Frankreich, wo die Angehörigen von Strafgefangenen aufgenommen werden und in aller Welt, wo in Hospizen Sterbende liebevollen Beistand finden. Solidarität heißt aber auch, nicht nur im Leid, sondern auch in der Freude bei den Menschen am Rande unserer Gesellschaft zu bleiben, nicht nur etwas für sie, sondern mit ihnen zu tun, mit ethnischen Minderheiten Feste zu feiern, behinderten Menschen zu tanzen und auch alte Menschen nicht nur zu betreuen, sondern Leben und Freude mit ihnen zu teilen.

Vinzenz fordert uns auf, genau hinzuschauen und hinzuhören, um zu wissen was der Mensch in Not wirklich braucht. Nicht was wir denken, daß Menschen brauchen ist wichtig, das fällt uns so schwer zu lernen. Vinzenz ist da noch heute richtungweisend und was die Beteiligung der Betroffenen angeht, ist er den Erkenntnissen des 20. Jahrhunderts näher als viele unserer Helfer und Hilfsorganisationen, die das erst langsam lernen.

Vinzenz hat, auch hier unerhört modern, sich eingesetzt für die **Selbsthilfe** der Betroffenen. Er hat Dames und Filles de la Charité, die Pères de la Mission und die Conférences aufgefordert, den Ausgegrenzten Wege zu zeigen, die es ihnen ermöglichen, selbst zurückzufinden in die Gesellschaft. Die Ehrenamtlichen folgen ihm mit Projekten für die Schul- und Berufsausbildung ehemaliger Drogenabhängiger, in Kooperativen, in einem Sanierungsprogramm in einem Slum von Guatemala-City und überall dort, wo sie alte Menschen ermutigen, sich an einer eigenständigen Gestaltung ihres Lebensabends zu beteiligen.

Jeder Mensch hat Gaben und Fähigkeiten. Erst vor wenigen Tagen habe ich die tiefe Gläubigkeit junger geistig behinderter Menschen erlebt, die mit großer Begeisterung von ihrer Firmung erzählten und davon, wieviel ihnen der Dank einer Gruppe Wohnsitzloser bedeutete, die sie mit selbstgebackenen Plätzchen beschenkt hatten. Jeder Mensch hat etwas zu geben und wir werden reich beschenkt, wenn wir den anderen genau anschauen und uns in allen Situationen seiner von Gott geschenkten Würde bewußt sind. Wenn wir wirklich glauben, wissen wir, daß Gott jeden Menschen als einmaliges Wesen geschaffen hat, daß er für jeden von uns geboren wurde und für jeden von uns gestorben ist. Wenn wir uns dessen ganz sicher sind, werden wir richtig helfen. Vinzenz hat uns gezeigt, wie es geht.

Und darum sind **Formation, Kommunikation, Solidarität und Selbsthilfe** die Grundsätze der Leitlinien der AIC, die über Jahre erarbeitet, 1990 beschlossen und 1994 modifiziert wurden. Sie sind die gemeinsamen Wurzeln unserer Arbeit, die uns weltweit verbinden und ich kann damit im 20. und 21. Jahrhundert zeitgemäße und den jeweiligen sozialen Bedingungen angemessene Sozialarbeit leisten, ohne die Menschlichkeit und den Glauben eines Vinzenz von Paul zu verleugnen.

Die AIC geht damit weit über die gutgemeinte Wohltätigkeit mildtätiger Frauen hinaus, in Europa und in aller Welt und daran haben die Ehrenamtlichen der sogenannten Dritten Welt einen großen Anteil - sie zeigen uns, wie man Strukturen und Liebe verbinden kann. Die Leitlinien der AIC sind nicht nur Anleitung für gut organisierte Hilfe, sondern mehr als das: **Ausdruck der Liebe zu den Menschen und der Achtung vor den Menschen, die am Rande der Gesellschaft leben.**

Ich selbst habe auch bevor ich die AIC kennenlernte im sozialen Ehrenamt gearbeitet. Es war Vinzenz, der mich gelehrt hat, in jeder Situation der Not, mit der ich konfrontiert wurde, ganz genau hinzuschauen und nicht das zu geben, was ich für richtig halte, sondern das, was der Mensch, dem ich begegne in seiner gegenwärtigen Not braucht. Er hat mich gelehrt, den ganzen Menschen in seiner ganzen Menschenwürde zu sehen.

Für die AIC habe ich in Brüssel an einem Kongreß der ATP Quart Monde teilgenommen. Das Thema war „Die Kultur der Randgruppen“. Als dorthin ging war ich der Meinung, Menschen in materieller Not hätten andere Sorgen als die Kultur. Neu war für mich, daß während des Kongresses nicht über sie, sondern mit ihnen gesprochen wurde, sie zeigten ein Theater von Frauen aus einem Slum in Dublin, die ihre Not, ihre Ängste, aber auch ihre Lebensfreude spielten, eine Bibliothèque des Rues, es gab die Zeugnisse einer eigenen Kultur, nicht unserer Museen und Opernhäuser, sondern einer starken und eigenständigen Kultur z.B. der Roma, Zeugnisse einer Frau für die Lesen und Schreiben zu lernen das Tor zu einer neuen Welt war, Gedichte, Geschichten der Menschen. Und am Abend gab es in einer Brüsseler Kirche ein Konzert. Die Menschen kamen mit Hunden und Plastiktüten und ich sah, wie ich es noch nie erlebt hatte, die Tränen und die Freude auf den Gesichtern der Menschen am Rande unserer Gesellschaft und ich hatte gedacht, Kultur wäre nur ein Besitz unserer bürgerlichen Welt. Dieses Konzert hat den Menschen mehr wohlgetan als viele „Wohltätigkeitskonzerte“. Der Bruder und die Schwester Mensch - nie habe ich sie so deutlich gesehen.

„Contre les pauvretés agir ensemble - gemeinsam gegen die Not handeln“ und „die Liebe ist unendlich erfinderisch“ sagt Vinzenz und in allen Kontinenten antworten die Ehrenamtlichen der AIC „In einem niemals vollendeten Prozeß“.

Anne Sturm

"LEBEN" IN EINEM WAGEN UND "WOHNEN" IN EINEM HAUS.

Pastoral in einer Wohnwagensiedlung in den Niederlanden.

Sr. Marie-Anne

In Soesterberg leben 480 Menschen in einem "Wagen". Sie werden dann auch Wohnwagenbewohner genannt.

Sie leben ziemlich isoliert am Rande des Dorfes. Die Dorfbewohner sprechen vom "Wohnwagenlager". Die Wagen stehen in zwei Kreisen, einem Innen- und einem Außenkreis. In der Mitte steht ein Klubhaus und liegt ein kleines Spielfeld für die Kinder. Da leben dann und wann vier Generationen. Neunundneunzig Prozent sind Katholiken.

Wenn man das Alter von siebzehn Jahren erreicht, "läuft man mit einem Freund oder einer Freundin weg" und kommt am nächsten Tag wieder zurück. Dann ist man sozusagen verheiratet.

Man stellt dann einen kleineren Wohnwagen auf das Gelände der Eltern und das Zusammenwohnen fängt an.

So geht es schon viele Generationen lang. Bald danach wird ein Kind geboren. Die Männer gehen dann tagsüber weg, um ihren Handel zu treiben. Die Frauen bleiben zu Hause. Der Wagen wird gründlich gereinigt. Jeder, der hereinkommt, zieht seine Schuhe aus und läßt sie in der Vorhalle stehen.

Die Kinder gehen zur Schule im Dorf. Die Grundschule ist katholisch.

Im frühen Frühjahr zieht manche Familie für einige Monate weg, nach Belgien oder Deutschland; da wird dann Handel getrieben. Manchmal hat man eine Attraktion auf der Kirmes.

Die Frauen haben es nicht leicht. Wenn sie mit dem Putzen fertig sind, haben sie wenig zu tun; sie besuchen einander und machen Besorgungen. Da ist viel Rivalität. Die Frauen sind nervös, ungeduldig, haben es eilig und sind panisch. Viele gebrauchen Beruhigungsmittel, Valium.

Die Kinder werden sehr beschützt erzogen.

Meistens werden sie schon zwei Wochen nach der Geburt getauft. Man ist sehr gläubig, mag Kreuzchen, Medaillen, Statuetten und Weihwasser. Man macht eine Wallfahrt nach Lourdes, Banneux oder Kevelaer und bringt dann sehr viel Weihwasser mit. Alles soll gesegnet werden. Eher werden die Gegenstände nicht gebraucht.

Mit der Erstkommunion macht man sich viel Mühe. Die Kinder tragen die teuersten Kleider. Die Erstkommunionkleidung sieht der Brautkleidung ähnlich. Man kommt dann auch in einem "Brautwagen" zur Kirche.

Man geht gemeinschaftlich mit den Kindern des Dorfes zur Kommunion. Die Vorbereitung findet größtenteils in der Schule statt. In der Klasse. Wenn man für einige Monate das Dorf verläßt, bekommen die Kinder Schularbeiten mit. Man lehrt die Kinder die traditionellen Gebete: das Vaterunser, das Gegrüßet seist du Maria, das Morgen- und Abendgebet.

Beten kann man besser als die Kinder des Dorfes.

Die Eltern-abende zur Vorbereitung der Erstkommunion besucht man sehr treu. Man schließt sich meist der Gruppe an, die die Kirche schmückt.

An hohen Festtagen kommt man zur Kirche, oder wenn einer der Lagergenossen beerdigt wird. Die Männer bleiben draußen stehen oder gehen einstweilen zum Friedhof, der in einem Wald hinter der Kirche liegt und die Frauen bleiben in der Kirche. Manchmal gibt es mehr als hundert Blumengebinde für den Verstorbenen. Die Gräber werden mehrmals in der Woche besucht. Man reinigt das Grab und stellt frische Blumen darauf. Am Sonntagmorgen geht jeder wohl zum Friedhof um dort eine kurze Zeit zu beten.

Man hat große Ehrfurcht vor allem, was mit der Kirche und dem Friedhof zu tun hat.

INTEGRATIONSMUSTER

Dann und wann ziehen die Jüngeren aus dem Lager weg und suchen dann im Dorf eine Wohnung. Man spricht dann von : "der wohnt".-

Auch schließt man sich einem Fußballklub oder anderen Sportarten oder einem Tanzklub an. Auch lernt man für den Befähigungsnachweis für kleinere Unternehmungen; das ist immerhin schwer, denn wenn man von der Grundschule kommt, wird schon Handel getrieben. Man will nicht weiterlernen. Die Mädchen lernen den Haushalt von der Mutter. Es herrscht eine große soziale Kontrolle.

Wenn ein Kind intelligent ist und weiterlernen will, wird es von den anderen daran gehindert. Man gehört dann nicht mehr zu der Gruppe. Einige halten dennoch durch. So gibt es, daß zwei Mädchen Makler sind, einige Jungen sind offiziell Antiquitätenhändler und einer ist sogar Modeschöpfer.

Die Dorfbewohner werden von den Menschen des Wohnwagenlagers "Bürger" genannt.

Da arbeitet in dem Wohnwagenlager eine Ordensfrau, die sich mit den Frauen beschäftigt; Blumenarrangierkurse organisiert, einfache Bibelkurse hält, mit ihnen Besorgungen und eine Wallfahrt macht, einen Nachmittag mit ihnen zusammen Pfannkuchen bäckt in dem Klubhaus für die Kinder u.s.w.

Zwei Frauen haben sich einer Arbeitsgruppe für Kranke, Ältere und Alleinstehende angeschlossen.

Die Pfarrei versucht sie in alles hineinzubeziehen, aber das geht sehr mühsam. Schon

bald fällt man dann im Lager "aus dem Boot".. Man ist dann anders als sie.

Manchmal haben die Dorfbewohner große Vorurteile über die Menschen im Lager. Man findet sie frech - Frauen haben in den Geschäften die Neigung, sich vorzudrängen. Auch will man sie im Dorfmuster haben. "Sie haben sich nur anzupassen".. Von der Pfarrei aus versuchen wir die Menschn in ihrem Wert zu lassen und Verständnis beizubringen.

In der Schule sind die Kinder wohl lebhaft, sind Wortemacher aber die Lehrer sagen: "Die Kinder sind authentisch, geben dem Brei den pikanten Geschmack"..

Die Regierung versucht immer mehr, die Lagerbewohner zu beherrschen; und es kommt noch die Zeit, das man es ihnen sehr schwer macht. Die Wagen, in denen sie leben und der Boden, worauf die Wagen stehen, werden bis jetzt gemietet.

Ein Viertel der Bewohner lebt auf der Armutsgrenze; es sind meist die Älteren. Sie bekommen vom Sozialamt eine Zuwendung. Aus der Pfarrei, zusammen mit dem Dekanat, wollen wir für diese Menschen eintreten, daß sie bis an ihren Tod inmitten ihrer Kinder, Enkel und Urenkel wohnen dürfen.

Persönlich verkehre ich gern mit diesen Menschen. Man merkt immer wieder, daß sie sich hinter andere zurückgesetzt fühlen und nicht als vollwertig betrachtet, weil sei nur die Grundschule besucht haben. Es gibt noch viele Ältere, die Analphabeten sind. Wenn sie fühlen, daß man es ernst mit ihnen meint, werden sie einem alles anvertrauen. Sie hängen sich an einen.

Für mich sind sie eigentlich auch wohl die Leute, die dem sonst so trockenen Brei etwas Pikantes geben, und ich möchte, daß es so bleibt.

Über den pikanten Brei gesprochen:

Albertino tat mit seiner Kusine einzeln die Erstkommunion.

Er durfte auch aus dem Becher trinken.

Seine Eltern standen hinter ihm.

Er trank, schaute seinen Vater an und sagte: "PIKANT"!

**LITERATURAUSWAHL
ZU LEBEN UND WERK VON
PROF. DR. ANTOINE-FREDERIC OZANAM**

Zusammengestellt nach Angaben von Auer, Bolzau, Rischke, des Rivière, Blokesch, Mascarenhas und der eigenen Bibliothek von Erich Schmitz M.A., Remagen 1997.

A. Seine Werke, sein Werk, seine Seligsprechung

1. Werke und Briefe

Ozanam, A. F.:

Oeuvres complètes. Avec une notice par le R.P. Lacordaire et une préface par J.-J. Ampère de l'Académie française, 8 vol. in-8° avec portrait. Paris 1855.

Ozanam, A.F.:

Documents inédits pour servir à l'histoire littéraire de l'Italie depuis le VIII siècle jusqu'à XIII avec des recherches sur le moyen âge italien. Paris 1850.

Ozanam, A.F.:

Le Livre des malades. Lectures tirées de l'Écriture sainte. Paris 1858.

Ozanam, Frédéric:

Deux Oeuvres de jeunesse de Frédéric Ozanam rééditées à l'occasion des Fêtes du premier Centenaire de sa naissance (1813 - 23 avril - 1913) et précédées d'un avant-propos par James Condamine. Lyon 1913.

Ozanam, A.F.:

Über die wissenschaftliche Überlieferung. In: Der Katholik 24 (1844).

Ozanam, A.F.:

Dante und die katholische Philosophie des XIII. Jahrhunderts. Aus dem Französischen übersetzt (von Caroline Lombard, geb. Steinbeck). Münster 1844.

Ozanam, A.F.:

Die Begründung des Christentums in Deutschland und die sittliche und geistige Erziehung der Germanen. Aus dem Französischen übersetzt (von Sigfried). München 1845.

Ozanam, A.F.:

Italiens Franciskaner-Dichter im dreizehnten Jahrhundert. Deutsch mit Zusätzen hrsg. von Nikolaus Heinrich Julius. Münster 1853.

Ozanam, Frédéric:

Lettres inédites et discours sur la Société de Saint Vincent de Paul. Paris 1861.

Ozanam, Frédéric:

Lettres (1831-1853). Paris 1925.

Lettres de Frédéric Ozanam.

Paris o.J. und 1966 - 1992 (4 Bände).

Pavoni, Nicola:

Federico Ozanam. Lettere. Rom 1987 und 1994

Ozanam:

Nekrolog. datiert aus Paris: 25.9.1853. In: Beilage zur Nr. 274 der (Augsburger) Allgemeinen Zeitung vom 1. Oktober 1853.

Erinnerung an Friedrich Ozanam. In: Historisch-politische Blätter 32 (1853)

Origines de la Société de Saint-Vincent-de-Paul d'après les souvenirs de ses premiers membres. Paris 1889 und 1909.

2. Jubiläen

1913

Ozanam:

Livre du Centenaire, Par Georges Goyau, Léon de Lanzac de Laborie, Henri Cochin, Edouard Jordan, Eugène Duthouit, Alfred Baudrillart. Préface: René Doumic. Bibliographie: A.-J. Corbierre. Paris 1913.

Le Centenaire de Frédéric 1813-1913. Paris 1913.

Le livre du centenaire de F. O.. Paris 1913

Le Centenaire de F. Ozanam. Paris 1914.

Le Centenaire de Frédéric Ozanam á Bruxelles 1813 - 1913. Bruxelles 1914.

Ozanam-Festnummer Vinzenz-Blätter. Köln 1913.

Frédéric Ozanam Centenary. Report of National Celebration held at Manchester 1913. London 1913.

1933

Foucault, Albert:

La Société de Saint-Vincent-de-Paul. Histoire de cent ans. Paris 1933.

Société de Saint Vincent de Paul.

Livre du Centenaire. L'oeuvre d'Ozanam á travers le monde (1833 - 1933). Paris 1933 (2 Bände).

Bolzau, Hermann:

Vinzenzgeist und Vinzenzverein. Festgabe zum 100jährigen Bestehen des Vinzenzvereins. Köln 1933.

1945

Festschrift 100 Jahre Vinzenzkonferenzen in Deutschland.

In: Vinzenz-Blätter Nr. 3/4 - 1950 (Bad Godesberg).

1953

Centenaire de la Mort de Frédéric Ozanam. Paris 1953.

1965

Schmitz, Erich

Vinzentinische Jugendarbeit in Deutschland. Ein Beitrag zum Thema Jugend und Caritas; 120 Jahre Vinzenz-Konferenzen in Deutschland. In: Jahrbuch der Caritaswissenschaft 1965, Freiburg /Br..

1983

Société de Saint Vincent de Paul.

Célébrations du 150eme anniversaire 1833 - 1983 (Cahiers Ozanam) Paris 1983.

1992

De Vincentianen in Belgie - Les Vincentiens en Belgique: 1842 - 1992. Leuven 1992.

1995

Gemeinschaft der Vinzenz-Konferenzen Deutschlands e.V.- 150-Jahrfeier. Dokumentation. Köln 1995.

Männer im Ehrenamt. Positionspapier der Vinzenz-Konferenzen. In: Caritas (Freiburg/Br.) 1/1993

Schmitz, Erich

Gemeinschaft der Vinzenzkonferenzen: Freude schenken, Freude erfahren - eine gute Idee wird 150 Jahre alt. In: Jahrbuch Caritas 1995.

Schmitz, Erich

Vinzenzkonferenzen - Persönliche Hilfe im weltweiten Verbund. Leitlinien - Methoden - Ausbreitung. In: Megvis - Berichte - Anregungen - Fragen. Prüm 1997.

1996

Geen Liefdewerk is ons vreemd -150 jaar Vincentiusvereniging in Nederland. Den Haag 1996.

3. Seligsprechung

(Hertzog, Franciscus Xaverius) Diocèse de Paris. Cause de Béatification et de canonisation du serviteur de dieu Antoine-Frédéric Ozanam. Articles pour servir dans le procès ordinaire informatif pour l'introduction de la cause. Paris 1925.

Massilien. seu Parisein. Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Friderici Ozanam, Patrisfamilias, Primarii Fundatoris Societatis Conferentiarum S. Vincentii a Paulo. Disquisitio de vita et actuositate servi dei. Romae 1980.

Parisien. seu Massilien. Canonizationis servi dei Friderici Ozanam, viri Laici (1813 - 1853). Positio super Virtutibus, Informatio et Summarium. Roma 1990.

Rendu, Rosalile

Parisien. Canonizationis Servae Dei Rosalie Rendu, Societatis Puellarum a Caritate (1786 - 1856). Positio super virtutibus et fama sanctitatis. Rome 1993.

Kolping, Adolf

Colonien. Canonizationis Servi Dei Adolphi Kolping (gest. 1865). Positio super vita et virtutibus. Romae 1986.

Blokesch, Konrad
Der Seligsprechungsprozess von Friedrich Ozanam.
Die Vinzenz-Konferenzen als ein wesentlicher Teil des Vermächtnisses von Friedrich

Ozanam. In: Informationen zur vinzentinischen Caritas, Heft 11, Köln 1996.

Krabbe, Bernhard
Die Seligsprechung Friedrich Ozanams und ihre Bedeutung für die Vinzenz-Gemeinschaft.
Vinzenz von Paul, Louise von Marillac und Schwester Rosalie Rendu - Wegbereiter
moderner Caritas. In: Informationen zur vinzentinischen Caritas, Heft 12, Köln 1996

B. Werke über Ozanam

Ampère, J. J.:
Notice biographique sur Frédéric Ozanam. Paris 1853.

Auer, Heinrich:
Friedrich Ozanam, Freiburg /Br. 1913.

Auer, Heinrich:
Ozanam. In: Staatslexikon, hrsg. von Hermann Sacher. Freiburg/Br. 1929.

Auge, Thomas E.:
Frederic Ozanam and his World. USA o. J. (Bruce Publishing Compagny).

Baraud, A.:
Chrétien et hommes célèbres. Paris 1891.

Baudrillart, Alfred:
Frédéric Ozanam. Sa Misson. Ses Vertus. Discours, prononcé à Québec, le 1. mai 1927,
Mende 1927.

Baudrillart, H.:
Frédéric Ozanam. Paris 1912.

Baunard, L.:
Frédéric Ozanam d'après sa correspondance. Paris 1912.

Bettazzi, Rudolfo:
Federico Antonio Ozanam. Commemorazione centenaria. Torino 1913.

Boissard, F.:
Dante révolutionnaire et socialiste, mais non hérétique. Révélations sur le révélations de M.
Aroux et défense d'Ozanam. Paris 1854.

Buß, Franz Joseph:
Ozanam. In: Wetzter und Weltes Kirchenlexikon (1856 - 1895).

Calippe, E.:
Ozanam. Paris 1913

Caro, E.:
Un apologiste chrétien au XIXième siècle: Frédéric Ozanam. Paris 1856.

-
- Carranza, Ambrosio Romero:
Ozanam Y sus contemporaneos. Buenos Aires 1951.
- Cojazzi, Antonio:
Federico Ozanam. L'uomo e l'apologista.. Torino 1926.
- Conzemius, Victor:
Frédéric Ozanam. Hamburg/Fribourg 1983.
- Celier, Léonce:
Frédéric Ozanam 1813 -1853. Paris 1956.
- Chauveau, Pierre:
Frédéric Ozanam, sa vie et ses oeuvres. Montréal 1887.
- Chouard, Pierre:
Die Erneuerung der Vinzenzkonferenzen in ihrer Bedeutung für das Leben der Kirche. Rede auf dem Katholikentag in Köln. Köln 1956.
- Curnier, Léonce:
La jeunesse de Frédéric Ozanam. Paris 1890.
- Derum, James Patrick:
Apostle in a top hat. St. Clair (USA) 1960.
- Des Rivières, Madeleine:
Ozanam, un savant chez les pauvres. Montréal/Paris 1994.
- Faulquier, E.:
Frédéric Ozanam, l'homme et l'oeuvre. Paris 1910.
- Felicity, Sister:
A Rebel for Christ. o.O.o.J. (Soc. of St. Vincent de Paul in Scotland).
- Fitzgerald, James:
Our Debt to Frederick Ozanam. In: The Catholic Charities Review VII (1923).
- Fuchs, Friedrich:
Friedrich Ozanam. In: Hochland 24, 1 (1926/27).
- Galopin, Eugène:
Essai de bibliographie chronologique sur Antoine-Frédéric Ozanam. Paris 1933.
- Girard, Henri:
Un Catholique Romantique: Frédéric Ozanam. Paris 1930.
- Gomes, Alberto F.:
Frederico Ozanam. Porto 1954.
- Goeschel, E. F.:
Ozanam. In: Real-Encyklopädie für protestantische Theologie und Kirche. (1858)
- Goyau, G.:
Frédéric Ozanam. Paris 1925.

- Goyau, Georg:
Friedrich Ozanam. München 1926.
- Guihaire, R.P.:
Lacordaire et Ozanam. Paris 1939.
- Guillemin, Henri:
Quel Piccolo Ozanam. Vicenza 1956.
- Hansen, Johann Jakob:
Ein christlicher Philanthrop: Ozanam. In: Lebensbilder hervorragender Katholiken des neunzehnten Jahrhunderts. 2. Bd. Paderborn 1903.
- Hanssler, Bernhard:
Friedrich Ozanam. Köln 1983.
- Hoeber, Karl:
Friedrich Ozanam. Rede auf dem Caritastag in Münster i. W. In: Das heilige Feuer 1 (1913/14).
- Huit, C.:
La vie et les oeuvres de F. Ozanam. Lyon .
- Humbert, Edouard:
Frédéric Ozanam d'après sa correspondance Etude biographique. Neuchâtel (Suisse) et Paris 1880.
- Joly, H.:
Ozanam et ses continuateurs. Paris 1913.
- Harker, Franz Xaver:
F. U. Ozanam. Sein Leben und seine Werte. Paderborn 1867.
- Keating, Frederick W.:
Frédéric Ozanam. Address to the Undergraduates of Cambridge University, May 4, 1913. London 1913.
- Kl.:
Antone Frédéric Ozanam. In: Literarische Rundschau 16 (1880).
- Kralik, Richard von:
Geistige und leibliche Werte der Barmherzigkeit. Rede zur Ozanamfeier in Mainz am 20. April 1913. Mainz 1913.
- Kranz, Gisbert:
Politische Heilige und katholische Reformatoren. Augsburg 1958.
- Lacordaire, Henri Dominique:
Frédéric Ozanam. Paris 1856.
- Labelle, Eugène:
Frédéric Ozanam - une âme de lumière et de charité. Paris 1938.
- Lange, Eduard M.:
Friedrich Ozanam, ein Vorbild Frankreichs. In: Literarische Beilage der Augsburger

Postzeitung, Nr. 21 vom 23. Mai 1925.

Lanzac de Laborie, Léon de:
Ozanam et la fondation de la Société de Sainz Vincent de Paul. Paris 1924.

Lavalette, Octave:
Ozanam et la question sociale. Lyon 1928.

Mascarenhas, Anthony;
Frederic Ozanam an the Society of St. Vincent de Paul. Bombay 1991.

Méjcaze, F.:
Fr. Ozanam et l'Église Catholique. Lyon 1932.

Méjcaze, F.:
Fr. Ozanam et les Lettres. Lyon 1932.

Messages:
Société de Saint Vincent de Paul. Montréal 1983.

Montroud, M. de:
F. Ozanam. Etudes historique et biographique. Paris 1869.

Muth, Karl:
Ein Apostel der Freiheit und der Liebe: Frédéric Ozanam. Im Umriß gezeichnet. In:
Hochland 10, II 1913.

O'Connor, Edward:
The Secret of Frederick Ozanam. Dublin o.J.

O'Connor, Edward:
Frederic Ozanam - Founder of the Society of Saint Vincent de Paul. Dublin 1961.

O'Meara, Kathleen:
Frederic Ozanam. His life and works. Edingburgh 1876.

O'Meara, Kathleen:
Frédéric Ozanam. sa vie et ses oeuvres. Précédées de quelques pages inédites de Mme
Augustus Craven, née La Ferronnays. Paris 1892.

O' Meara, Kathleen:
Frederic Ozanam. His life an works. New York 1911.

Orsenigo, Cesare:
Federico Ozanam. Seconda edizione. Milano 1923.

Ozanam, Charles Alphonse:
Vie de Frédéric Ozanam. Paris 1879.

Ozanam, Frédéric:
In: Cahiers Ozanam. Paris 1974.

Ozanam, Frédéric:

Der erste Vincenz-Bruder. In: Sonntagsblatt für katholische Christen . Münster 1879.

Ozanam, Frédéric, et le journal de la Société de Saint Vincent de Paul. Paris 1981.

Ozanam, Frédéric:

Pensamientos sobre da la vida cristiana - Frederico Ozanam. Buenos Aires 1951.

Ozanam still speaks to the World.

O.O.o.J. (Society of Saint Vincent de Paul of Australia).

Ozanam, Frédéric:

Frédéric Ozanam et la fondation des Conférences de Saint-Vincent- de Paul un point d'histoire. In: La Documentation Catholique 8 (1926).

Peyroux, Claude:

Frédéric Ozanam. Paris 1913.

Pfleger, Luzian:

Friedrich Ozanam und die deutsche Wissenschaft. In: Der Aar 3, 2 (1913).

Pfleger, Luzian:

Friedrich Ozanam. Eine Würdigung gelegentlich der hundertsten Wiederkehr seines Geburtstages. In: Kirche und Welt, Beilage zur "Germania" Berlin 1913.

Pfleger, Luzian:

Frédéric Ozanam. In: Menschen Gottes. Regensburg 1924.

Phabrey, Gille:

La Cité Fraternelle - Frédéric Ozanam. Paris 1961.

Pina, Luis de:

Memnsagem universitaria do cristianismo de Ozanam. Porto 1953.

Platz, Hermann:

Friedrich Ozanam, das Ideal eines katholischen Studenten und Universitätsprofessors. Ein Erinnerungsblatt zur Feier seines hunderjährigen Geburtstages (1813 - 1913). In:Academia 26 (1913/14).

Radenac, Francis:

Pensée d'Ozanam. Notes. Montréal 1979.

Randot, M.:

"Un laic engagé dans le monde de son temps; FRÉDÉRIC OZANAM" In: Fêtes et saisons, n° 373, mars 1983.

Rischke, Margarete:

Studien zu Frédéric Ozanam. Köln 1927.

Rooy, N. de:

Frédéric Ozanam - Stichter der St. Vincentiusvereinigung. Den Haag 1953.

Rosenberg, Joseph:

Das Werk Ozanams. In: Theologie und Glaube 5 (1913).

Rosenbauer, W.:
Ein katholischer Vorkämpfer zur heutigen Wirtschaftsreform: Frédéric Ozanam. In:
Augsburger Postzeitung, Nr. 7 vom 10.1.1928.

Sawaya, Paulo:
Ozanam et la Société de Saint Vincent de Paul. Paris 1979 (MS).

Schärfl, Joseph:
Friedrich Ozanam, Begründer des Vereins vom heiligen Vincenz von Paul. In:
Sonntagsbeilage zur Augsburger Postzeitung, Jg. 1928.

Schmitz, Erich:
Antoine Frédéric Ozanam In: MEGVIS - Berichte, Anregungen, Fragen 16/87 Prüm.

Schnürer, Gustav:
Ozanam. In: Kirchenlexikon. Buchberger, Bd. II 1912.

Schreiber, Josef:
Friedrich Ozanam - zum 100. Todestag 1953. Köln 1953.

Schreiber, Josef:
Ozanam, Antoine Frédéric. In: Lexikon für Theol. u. Kirche. Freiburg/Br. 1962.

Schreiber, Josef:
Friedrich Ozanam. Ein Christ, der sich mit der Welt einließ. In: Caritas. Freiburg/Br. 1963.

Schreiber, Josef:
Friedrich Ozanam. In: Handbuch der Vinzenzgemeinschaft. Köln 1980.

Svoboda, Robert:
Ozanam und der Vinzenzverein. Freiburg/Br. 1933.

Terhünste, Hermann Joseph:
Friedrich Ozanam. In: Heliand 4 (1913).

Vansteenberghe, Edmond:
Ozanam et Saint Francois d'Assise. Extrait de la "Revue Catholique d'Alsace". Strasbourg
1928.

Verdunoy:
Ozanam. 1813 - 1853. Dijon 1927.

Berlichingen, Adolf von:
Ozanam oder das Senfkörnlein des heiligen Vincenz von Paul. Festspiel zur fünfzigjährigen
Gründungsfeier der Vincenz-Vereine. Münster 1883.

Villepelet, Jean-Joseph;
L'esprit d'Ozanam. Paris 1949.

BUCHBESPRECHUNG:

BETTY ANN McNEIL; FdI.C.

Monograph 1.

The Vincentian Family Tree

Veröffentlicht bei: Vincentian Studies Institute - 1995 (250 pages)

Bestellung bei: De Paul University Bookstore - Vincentian Heritage
Department - 25 East Jackson Blvd. - Chicago, Illinois
60604 - U.S.A. - Tel. 312-362-8792.

Preis: US \$ 30.

Voriges Jahr hat Herr Robert Maloney, Generalsuperior der Vinzentiner und Vinzentinerinnen, auf der MEGVIS-Tagung in Untermarchtal eine Einleitung gehalten, in der er die Resultate der Studie von Schwester Betty Ann McNeil über den vinzentinischen Baum hervorhob. Er zog daraus einige Schlussfolgerungen für innere Zusammenarbeit. Nun, da das Buch erschienen ist, scheint es mir nützlich, es ein wenig näher zu betrachten.

Vor Schwester Betty Ann hat Herr Raymond Chalumeau seligen Andenkens, Archivar des Mutterhauses in Paris, über die geistige Nachwelt des heiligen Vinzenz geschrieben, in der er eine Übersicht von dem Einfluss des vinzentinischen Charismas auf andere Institute gab. Um derartige Institute zu identifizieren arbeitete er sieben Kriterien.

Schwester Betty Ann McNeil, seit 1964 Barmherzige Schwester in den Vereinigten Staaten, hat für eine gleichartige Studie, das Bild des 'Baumes' gebraucht. Damit schliesst sie sich einer bekannten Tradition älterer Orden an, in deren Klöstern man einer Abbildung eines Baumes begegnet mit auf den Zweigen die Namen der Klöster, die aus der ursprünglichen Gründung entstanden sind.

Sie gebraucht 14 Kriterien um die Verwandtschaft der Institute, die den heiligen Vinzenz nachfolgen, zu unterscheiden. Der Titel der Studie lautet "*The Vincentian Family Tree, A Genealogical Study*" und ist von Schwester Martha Beaudoin, Barmherzige Schwester, Stafford Poole CM und Edward Udovic CM veröffentlicht worden. In einer Versammlung von März 1990 wurde das Projekt durch das Vincentian Studies Institute of the United States in Angriff genommen. Dazu wurde in vielen Länder eine breite Befragung gehalten, manchmal durch die Konferenzen der höheren Oberen, manchmal durch Vinzentiner oder Vinzentinerinnen. Die Untersucherin hat namentlich von der deutschen Konferenz der Oberen viel Mithilfe gehabt.

So wurden im Laufe der Zeiten insgesamt 268 Institute als Zweige des vinzentinischen Baumes gefunden. Einige Institute blieben jedoch nicht fortbestehen oder fusionierten mit anderen.

In der Studie wird von jedem identifizierten Institut eine Beschreibung gegeben. Gründungsjahreszahl, der Gründer, ihr Geist, ihr Ziel usw. Jedes Institut hat einen eigenen Kode, aus der man auch andere Einzelheiten ablesen kann. (vom Ursprung abgeschieden; erzeugte selber andere Zweige.)

Apostolisches Ziel

Das Buch hat deutlich ein apostolisches Ziel. Es ist allen Armen und Unterdrückten der Welt gewidmet. Sie sollen die Anhänger des Hl. Vinzenz lernen, Jesus Christus über neue Wege zu entdecken und bilden eine Herausforderung um die Gemeinschaften der Nächstenliebe to refund for today was ich nicht anders als mit wiedergründen für den heutigen Tag übersetzen kann. Es wird weiter darauf hingewiesen, dass die Daten in diesem Buch ein Instrument für weitere Zusammenarbeit oder Föderation zwischen vinzentinischen Instituten oder Bildung von Netzwerken im Dienst der Not der Armen sein können (S. 32).

Das Buch kann auch ein Hilfsmittel sein, um andere Initiativen der Generalverwaltung der Lazaristen zu gestalten:

a) als Frucht der Versammlungen der Vinzentiner, Vinzentinerinnen, der Vinzenzkonferenzen und der Association internationale des Charités hat Herr Maloney am 30. Mai 1996 den Brüdern und Schwestern der vinzentinischen Familie einen Brief geschickt um in der vinzentinischen Familie am 27. September eine gemeinschaftliche Gebetsstunde zu halten, an der die Mitglieder der verschiedenen Zweige sich beteiligen, einander einladen und vor allem auch die Armen. Dies als Zeichen, dass unsere Werke aus der Liebe hervorgehen sollen.

b) Die vinzentinische Jugendorganisation hat schon darum gebeten, sich an der Versammlung der vier grossen Zweige der Familie beteiligen zu dürfen. Selbstverständlich hat deshalb ein weiser Mann aus der Lazaristenkommunität von Panningen die Frage gestellt, ob dann auch nicht die eine Föderation von Strassburg eine Einladung dazu empfangen sollte, denn sie ist eine Familie in der Familie.

c) Das Thema der Generalversammlung der Lazaristen im Juni-Juli 1998 wird sein: *Die weltweite vinzentinische Familie und die Herausforderung der Missio im dritten Jahrtausend.*

Dass dieses Thema auf der Tagesordnung steht, ist ein Wunsch der Visitatoren der Lazaristen in Salamanca.

Eine anderer Wunsch ist, dass der Ruf der Armen in der Welt zunimmt. Ob man nun das Fernsehen in Deutschland, in den Niederlanden oder in Belgien sieht: überall handelt es sich um das gleiche Thema: Einschränkung der Staatsausgaben in der öffentliche Fürsorge. Man will privatisieren und der Wirkung des Marktes eine grössere Chance geben. Ein Arzt, Abgeordneter für eine Regierungspartei in den Niederlanden, hat schon davor gewarnt, dass die Wirkung des Marktes in der Gesundheitsfürsorge zu weit gegangen ist.

Auch in unseren Ländern werden die Reichen immer reicher und die Armen immer ärmer Die Gesellschaft wird immer verwickelter, sodass einfache Leute darin ihren Weg nicht mehr finden können

In den Vereinigten Staaten war die neunte Versammlung der vinzentinischen Familie am 9. November 1996 in Montebello, ganz der neuen Gesetzgebung in der sozialen Sicherheit, die den Armen nachteilig ist,

Die Antwort der vinzentinischen Familie auf den Ruf der Armen muss mit grossen Einhelligkeit gegeben werden, damit sie um so effektiver ist.

Einige Resultaten der Untersuchung

- 1) Der heilige Vinzenz gründete zwei Institute und zwei Laienvereine. Im letzteren Fall werden die Dames de la Charité von Châtillon-les-Dombes und

die von Hôtel-Dieu in Paris als zwei Institute gezählt.

2) 50 Institute, sieben anglikanische und ein säkulares Institut wurden nach der Regel des Hl. Vinzenz gegründet.

3) An 5 Instituten war der Hl. Vinzenz persönlich beteiligt.

4) 39 Institute und 5 Laienvereine von Vinzentinern gegründet.

5) 19 Institute und 2 Laienvereine wurden von Vinzentinerinnen gegründet.

6) 3 Institute wurden von Laien-Mitgliedern der vinzentinischen Familie gegründet.

7) Die Gründung von 4 Institute wurden von Vinzentinnerinnen oder Vinzentinern begleitet.

8) Auf 3 Laieninstitute hatten Vinzentinerinnen oder Vinzentinern fortwährenden Einfluss.

9) 99 Institute und ein Laienverein haben den Hl. Vinzenz als einen ihrer Patrone.

10) 5 Institute, ein anglikanisches Institut und 2 Laieninstitute haben denselben Geist wie die Vinzentiner oder die Vinzentinerinnen.

11) 1 Institut und ein Laienverein haben eine andere Beziehung.

Fusion

Auf Seite 18 wird erzählt, dass man in Paris dagegen war, andere Institute mit den Vinzentinerinnen fusionieren zu lassen. Als Beispiel gelten die Schwestern von Wien-Gumpendorf, die im Jahre 1834 drei Schwestern nach Paris schickten, wo diese als die deutschen Wundertiere mit Misstrauen betrachtet wurden und wegen ihrer Kleidung verlacht wurden. Der Generalsuperior der Lazaristen wurde zu Hilfe gerufen, um ein wenig Ordnung zu schaffen.

Unter Père Etienne ist dies anders geworden und sind verschiedene Institute in eine Fusion mit den Vinzentinerinnen getreten. Im Bericht der Erscheinungen von Maria an Katharina Labouré spornt Maria an, die Kongregationen, die sich anbieten, eins mit den Vinzentinerinnen werden zu lassen. (Bericht von 30. Oktober 1816).

Einige historische Entwicklungen

Innerhalb dieser breiten Familie, in der jedes Institut nach eigenem Mass vom vinzentinischen Charisma lebt, sind auch 'Familien' entstanden. Als ältestes Beispiel werden die Kongregationen in Deutschland und Österreich, die ihren Ursprung auf die Soeurs de Charité von Strassburg zurückführen, genannt. (S: XXVII).

Eine andere interessante historische Entwicklung, die für uns wissenswert ist, ist die Gründung der Schwestern der Liebe vom Hl. Vinzenz von Paul in Satu-Mare in 1842. (jetzt Rumänien). Die ersten Kandidatinnen wurden von den Schwestern von Wien-Gumpendorf ausgebildet. Sie bekamen von Bischof Johann Ham eine auf der des Hl. Vinzenz basierte Regel. Die Provinz von Ungarn wurde nach dem ersten Weltkrieg in die Slowakei, Rumänien und Ungarn aufgeteilt. Das Generalat ist nun in Vrcko (in der Slowakei).

Im Jahre 1902 ging eine Gruppe unter der Führung von Schwester Emerentiana Handlovits in die Vereinigten Staaten, für die Arbeit unter Einwandern. Im Jahre 1915 wurde die Gruppe selbständig und erhielt den Namen: Vinzentinische barmherzige Schwestern von Pittsburg. In Bedford wurde von Schwester Maria Johanna Berchmans eine neue Provinz gegründet, um unter slowakischen Einwandern zu

arbeiten, aber sie wurde im Jahre 1937 als Diözesaninstitut unabhängig. Die beiden amerikanischen Institute sind der Elisabeth Seton-Föderation angeschlossen.

Föderationen

Im Buch wird eine Übersicht von zwei Föderationen gegeben: die von Hl. Elisabeth Seton in den Vereinigten Staaten und die von Strassburg, die im Jahre 1971 zustande gekommen ist.

Mir sind zwei Sachen aufgefallen:

a) dass die Vinzentinerinnen, die aus der Fusion der Kongregation von Emmitsburg hervorgegangen sind, und alle anderen Provinzen der amerikanischen Vinzentinerinnen, auch Mitglied der Föderation sind. In Ihrer Föderation ist dies nicht der Fall, während die Vinzentinerinnen aus Graz und die aus Salzburg ihre Wurzeln doch auch auf Strassburg zurückführen, wie an Ihrem bekannten Stammbaum zu sehen ist.

b) Auf Seite XXVIII wird erwähnt, dass einige Institute der Elisabeth-Seton-Föderation Programme patronisieren für Laien, die mit ihnen in vinzentinischem Geist verbunden sind (associates). Im Jahre 1994 wurde für sie ein Familientreffen organisiert, wobei 400 Laien anwesend waren. Wenn auch in Ihrer Föderation so etwas getan gibt, dann möchte jemand uns das in der Diskussion einmal erzählen. Ich weiss, dass es bei den Schwestern von Untermarchtal es eine Vinzenzgruppe von Laien gab, und im Heute N. 1 von 1991 stellt sich die Frauengemeinschaft Vinzenz von Paul vor, die mit den Schwestern von Heppenheim verbunden sind.

Die vinzentinische Familie in unseren Ländern

Hier auf der MEGVIS-Tagung will ich vor allem die Länder behandeln, die für uns wichtig sind, weil da viel zu finden ist, was unsere eigene Geschichte aufklärt.

Für die *Niederlande* habe ich fünf Institute finden können, die im vorigen Jahrhundert gegründet sind. In meinem Vaterland ist der Vinzenzverein vor 150 Jahren gegründet worden. Daneben haben sich zwei vinzentinischen Kongregationen, die in Belgien gegründet sind, auch in den Niederlanden niedergelassen. So dass die Gesamtzahl an vinzentinischen Kongregationen in meinem Land auf 10 kommt. Im Jahre 1981 bei der vierten Jahrhundertfeier der Geburt des Hl. Vinzenz haben wir gemeinschaftliche Zusammenkünfte gehalten, aber das hat kein bleibendes Resultat gehabt, wie MEGVIS, die noch immer besteht. Wohl sind die meisten dieser Institute auf die niederländischen vinzentinische Hefte abonniert und gibt es gelegentliche Kontakte.

Für *Deutschland* werden ausser den Instituten der Föderation auch die Klemensschwestern von Münster als vinzentinische Familie erwähnt. Ich komme nachher noch darauf zurück.

Für *Österreich* wird neben der Kongregation von Wien-Gumpendorf die Kongregation christlicher Werke des Heiligen Joseph Calasanctius erwähnt, die von Anton Maria Schwartz gegründet worden ist. Sie haben den Hl. Vinzenz als Patron.

Das Laieninstitut der Krankenpflegerinnen, das von Schwester Leopoldine Brandis (1815-1900) 1878 in Graz gegründet worden ist, um nachts den Kranken beizustehen, was die Barmherzige Schwestern nach ihrer Regel nicht durften. Das war, so sagt Schwester McNeil, wenigstens die historische Interpretation. Wenn man den Text bei Herrn Vinzenz (Coste X, 683) liest, dann sieht man, dass bei einer grossen

Notwendigkeit eine Schwester dazu dennoch die Oberin um Erlaubnis bitten konnte und im voraus Mademoiselle Legras.

Das Institut ging im Jahre 1905 nach Ungarn, 1919 nach Slowenien und 1922 nach der Slowakei.

Im Österreich traten 1964 97 Marienschwestern zu den Vinzenterinnen über.

In Slowenien wurde das Institut 1919 nach dem Ersten Weltkrieg von Graz abgetrennt und wurde 1926 ein Diözesaninstitut. Von jener Zeit an bis 1979 waren Lazaristen geistliche Direktoren. Im Jahre 1940 wurde das Institut kirchlich genehmigt und erhielt einen autonomen Status. Ihr Name ist nun: Schwestern von Maria von der wundertätigen Medaille.

In Ungarn wuchsen sie nach 1904 zu einem Diözesaninstitut unter dem Namen 'Schwestern von Maria Visitation' aus.

Bemerkung

Wir müssen dazu bemerken, dass das Buch nur das Entstehen eines Instituts in dem Ursprungsland beschreibt und also keine Antwort auf die Frage gibt, welche vinzentinischen Institute in einem bestimmten Land ihren Wohnsitz genommen haben. Dazu muss man andere Bücher zu Rate ziehen.

Eine grosse Frage

Die grosse Frage, die mich beschäftigt ist: Kann man den vinzentinischen Baum, wie dieser in diesem Buch beschrieben ist einfach mit der breiten vinzentinischen Familie gleichsetzen? Ich glaube: nein. In einem Brief von 23. Januar 1991 hat Schwester Betty Ann mir geschrieben: Ich bin damit einverstanden.

An erster Stelle umfasst jene Familie keine 268 Institute mehr, weil durch Zusammenfügung oder Verschwinden jene Zahl keine bestehende Grösse mehr ist.

Ferner begegnet man Instituten, wie den Klemenschwestern von Münster, die wohl auf dem Baum stehen, aber -wie Herr Schnelle seinerzeit mitteilte ausdrücklich nicht als 'vinzentinisch' betrachtet werden wollen.

So stehen auch die Schwestern von der Visitation auf dem Baum, die doch deutlich zu der Salesianischen Familie gehören und die von Herrn Vinzenz auch wohl im Geiste des Heiligen Franz von Sales begleitet worden sind. Auch möchte ich die Sulpizianer, die von Jean Jacques Olier gegründet wurden, der den Herr Vinzenz den Vater seines Instituts nannte, nicht zu der vinzentinischen Familie zählen.

Es scheint mir also, dass die angewandten Kriterien wohl zu einem historischen Bild des vinzentinischen Baums führen können, aber dass einige Ergebnisse mit der nötigen Sorgfalt behandelt werden müssen.

Auf einer Versammlung der vier grossen Zweige der vinzentinischen Familie wurde bemerkt: Zusammenarbeit misslingt, wenn man den eigenen Geist eines einzelnen Institutes nicht hochachtet und anerkennt. Einzelne Gründer geben innerhalb der grossen vinzentinischen Familie ihrem Institut einen eigenen Geist mit. Deshalb müssen die Ergebnisse der Studie über die vinzentinische Familie in einigen Fällen mit Umsicht behandelt werden.

Diese praktische Bemerkung ändert nichts an der Tatsache, dass dieses mit grosser Sorgfalt verfasste Buch nach der Zukunft hin Dienste erweisen kann und häufig zu Rate gezogen werden muss.